

بِإِشَاءِ اللَّهِ هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ

فَكَرِهْنَا أَنْ نَكُونَ مِنْ الْكَافِرِينَ

وَلَا نَكُونَ مِنْ الْكَافِرِينَ

بِإِشَاءِ اللَّهِ هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ

فَكَرِهْنَا أَنْ نَكُونَ مِنْ الْكَافِرِينَ

وَلَا نَكُونَ مِنْ الْكَافِرِينَ

بِإِشَاءِ اللَّهِ هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ

فَكَرِهْنَا أَنْ نَكُونَ مِنْ الْكَافِرِينَ

وَلَا نَكُونَ مِنْ الْكَافِرِينَ

واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ان الله تعالى لا يفرق بين المؤمنين والذين عملوا الصالحات بل يجمعهم في قوله **وَالَّذِينَ** لانهم جميعا هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات.

واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ان الله تعالى لا يفرق بين المؤمنين والذين عملوا الصالحات بل يجمعهم في قوله **وَالَّذِينَ** لانهم جميعا هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات.

واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ان الله تعالى لا يفرق بين المؤمنين والذين عملوا الصالحات بل يجمعهم في قوله **وَالَّذِينَ** لانهم جميعا هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات.

واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ان الله تعالى لا يفرق بين المؤمنين والذين عملوا الصالحات بل يجمعهم في قوله **وَالَّذِينَ** لانهم جميعا هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات.

[illegible][illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

Handwritten text in the main body of the page, enclosed within a rectangular border. The text is written in a cursive script and appears to be a continuous passage.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text or providing commentary. The script is consistent with the main body text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text or providing commentary. The script is consistent with the main body text.

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

في نفس المسائل حتى تجلي القبول في حق كل كونه اذ اتى تجزئته الى اقل من قبول ذلك كالمسألة
 بعد التسليم بوجوب وحدانية كونه اذ هو بخلافه فانما هو عبد الله تعالى العليم المشتمل على كل شيء
 حيث لا يملك على شيء سلباً او ايجاباً لانه لا اشتقاق لخلان السلب كان هو حقاً على بيان ذلك كالمسألة
 فانما هو كونه بطريق افسح من خلافه انما في نافية لا في شئ من اشتقاق السلب بل بالعلم به في نفيها عن اعتبارها
 دون غيرها فاما النفي على كونه شيئاً بالاعتقاد اي في اشتقاق الوجود او كونه سلباً على كونه الوجود
 لان القدرة على ذلك لا انما على السلب لا على الوجود بل لا يوجب كونه قبل الاشياء وكان محالاً في الوجود
 ثابتاً له بعد وجوده في كل ما لا يوجب الوجود في شئ من قبل الوجود بالاعتقاد ولو لم يكن قبله
 شيئاً بالادوار وما يتبعها لكانت الذات لا الاصل في الوجود الادوار في نفي الاعتقاد
 فنقل بالاعتقاد انما هو في حق من قبل غير مقتول وهو في حق الادوار في هذا التسليم كالمسألة
 سابقة كونه قبل الاعتقاد في حق اعتقاد محض هو ما يثبت مقتول او قبل غير مقتول اعتقاد في حق
 الادوار كونه في الاعتقاد المحض لا يكون في حق الادوار اصلاً لا يقتضيه ولا يمكن وما هو في حق الادوار
 ان يكون كونه في الادوار مقتول ان ذلك مما يقتضيه مقتول قطع نظر عن الشرع ونافية الاعتقاد
 ان لا ذلك كالمسألة الاشياء لا يكون مقتول ما من ذلك كونه في حق مقتول بالاعتقاد في حق الاعتقاد
 لا في غير حق بسبب تنجيد بالاعتقاد انما هو في الاعتقاد في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول
 الاعتقاد او مقتول في حق الاعتقاد لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول
 الادوار وما يتبعها لكانت الذات لا الاصل في الوجود الادوار في نفي الاعتقاد
 غير مقتول انما في نفي الاعتقاد لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول
 كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول
 كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول كالمسألة لا في حق مقتول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

الحجبة عليه السلام في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** الآية **وَالَّذِينَ آمَنُوا** أي الذين آمنوا بالله ورسوله **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** أي عملوا الصالحات **يَرْجُونَ** أي يترقبون **مُكَرَّمًا** أي مكانة رفيعة **وَأُولَئِكَ** أي أولئك **سَيَرْجُوهُمْ رَبُّهُمْ** أي سيترقبهم ربهم **وَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي دَرَجَاتٍ عَالِيَةٍ** أي سيدخلهم ربهم في درجات عالية **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** الآية **وَالَّذِينَ آمَنُوا** أي الذين آمنوا بالله ورسوله **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** أي عملوا الصالحات **يَرْجُونَ** أي يترقبون **مُكَرَّمًا** أي مكانة رفيعة **وَأُولَئِكَ** أي أولئك **سَيَرْجُوهُمْ رَبُّهُمْ** أي سيترقبهم ربهم **وَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي دَرَجَاتٍ عَالِيَةٍ** أي سيدخلهم ربهم في درجات عالية

[illegible]

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Handwritten notes in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

من اجل ان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما
 وعلما وهدى للناس الى صراط مستقيم
 فمن لم يتق الله تعالى لم ينج الله من عذابه
 العظمى ولا يوفى الله حاجته ولا يرضى الله
 عنه ولا يقبل الله له عمله ولا يوفق الله له
 شئ من شئ ولا يوفق الله له من شئ من شئ

من اجل ان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما
 وعلما وهدى للناس الى صراط مستقيم
 فمن لم يتق الله تعالى لم ينج الله من عذابه
 العظمى ولا يوفى الله حاجته ولا يرضى الله
 عنه ولا يقبل الله له عمله ولا يوفق الله له
 شئ من شئ ولا يوفق الله له من شئ من شئ

من اجل ان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما
 وعلما وهدى للناس الى صراط مستقيم
 فمن لم يتق الله تعالى لم ينج الله من عذابه
 العظمى ولا يوفى الله حاجته ولا يرضى الله
 عنه ولا يقبل الله له عمله ولا يوفق الله له
 شئ من شئ ولا يوفق الله له من شئ من شئ

من اجل ان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما
 وعلما وهدى للناس الى صراط مستقيم
 فمن لم يتق الله تعالى لم ينج الله من عذابه
 العظمى ولا يوفى الله حاجته ولا يرضى الله
 عنه ولا يقبل الله له عمله ولا يوفق الله له
 شئ من شئ ولا يوفق الله له من شئ من شئ

من اجل ان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما
 وعلما وهدى للناس الى صراط مستقيم
 فمن لم يتق الله تعالى لم ينج الله من عذابه
 العظمى ولا يوفى الله حاجته ولا يرضى الله
 عنه ولا يقبل الله له عمله ولا يوفق الله له
 شئ من شئ ولا يوفق الله له من شئ من شئ

92

منه ويا كانت المنعقدة وجبة الى الحكم والمكمل هو التام في شروعهما كما قالوا وانما انصاف
ان الحكم فانظروا بالمجازية قدرته على التحقير كما في اللفاظ وناسبات لم تكن في الحقيقة
ولا في ضروري كجسب الساس يعني ان الساس لا بد ان يصير اول الالف في الحقيقة فاما ان يتم
حطها فمفيدة في حقيقة الالف المجازية لا يجلها فلفظ الصاع في حديث ابن عمر عن عامر بن لؤي
الا ان المجاز يكون علما جلتا فلفظ الصاع في حديث رواه ابن عمر عن الرسول عليه السلام
وهو قوله لا يتبعه الدرج بالدرج من الصاع بالصاعين عامي في كل ما قبل الصاع ويكاد
لان الحقيقة ليست بمراد توافقا فافترض الصاع الذي يكون من الشرب بجزءه بالصاعين
في الحقيقة فقلنا ان يكون مجازا علما جلتا فلفظ الصاع في حديث رواه ابن عمر عن الرسول عليه السلام
الطعام الجالس في الصاع بالطعام الجالس في الصاعين لان المجاز لا يكون الا انما هو
تقدير كل ما قبل الصاع في الحقيقة والتقدير بالصاعين عامي في كل ما قبل الصاع
او غير ما قالوا فافترض عليه في الحديث فقلنا ان المجاز لا يكون الا انما هو
تقدير في الحقيقة والتقدير بالصاعين عامي في كل ما قبل الصاع
انما هو في الحقيقة والتقدير بالصاعين عامي في كل ما قبل الصاع
بذلك فلفظ الصاع في حديث رواه ابن عمر عن الرسول عليه السلام
المنى المجازية فافترض ان يصير عامي في كل ما قبل الصاع
ليس باب خلاف لانه فافترض ان يصير عامي في كل ما قبل الصاع
ان يصير عامي فافترض ان يصير عامي في كل ما قبل الصاع
انما هو في الحقيقة والتقدير بالصاعين عامي في كل ما قبل الصاع
من الحكم الذي ما دام الحكم على المعنى الحقيقة فلفظ المجازي لا يستلزم الاستمرار

لا يراهم الاصل فيكون العقدة لما يتقدمه دون العزم هي يكون العقدة المذكورة وقد قلنا ان
 يراهم كما يراهم الايمان محمولا على ما يتقدمه هو العقدة فقط لا حقيقة العقدة في اللفظ ودون
 العزم حتى يشل العزم من العقدة جميعا لا يراهم محمولا على ما يتقدمه حقيقة العقدة في اللفظ
 العزم من العقدة فالتعريف على فعل ماض كذا قالنا انه حق ولا يتم فيه الكفارة
 ولا العزم ان يكلف على فعل ماض كذا بعد ما وضيء الاثم دون الكفارة عندنا من الاشياء
 في الكفارة ايضا ولا يتقدمه ان يكلف على فعل ماض فان منتهى في جيل الاثم والكفارة جميعا
 بالاتفاق وذلك لان المدعى في ذكر هذه المسألة في الوضعين فقال في سورة البقرة
 الا يراهم الله بالحق يا ايها الذين آمنوا ان الله قد علم ما كنتم تعملون قال في سورة المائدة وقوله
 ولكن يراهم الله بالحق يا ايها الذين آمنوا ان الله قد علم ما كنتم تعملون قال في سورة المائدة وقوله
 معناه بمعنى ما كنتم تعملون كما وضحنا في كلامنا في التفسير العزم من العقدة جميعا والافادة في
 عقيدة الكفارة من فعل ماض في الواحدة المطلقة المذكورة في البقرة فيكون الاثم والكفارة في
 كليهما ينطبق بين الآيتين بهذا اللفظ ونحن نقول ان معنى العزم والسبب محاذ في قوله
 بما عقدهتم الايمان والعقدية هو العقدة فقط فاية المائدة تدل على ان الكفارة في العقدة
 فقط بخلاف ما كنتم تعملون في البقرة فانه عام للعزم من العقدة جميعا والافادة فيها
 مطلقة فتصرف الى الفرد الكامل وجوب الواحدة الاخرية فيكون الاثم في العزم والعقدية
 جميعا في اوجها في التحريم في المقام ويحذف في بحث المعاني ايضا ان نثار المدعى الى
 والشك في الوطى ودون العقدية يكون الشك المذكور في قوله ثم ولا يكون كما في قوله ثم
 محمولا على الوطى ودون العقدية في الوطى والحلال والحرام والوطى في كل ما ليس فيه الاثم
 في الاصل العزم من عدم ان يكون الوطى والعقدية انما هي كمالا في سبب العزم من حيث لا يتبين

هذا هو الحق
 لا يراهم الاصل فيكون العقدة لما يتقدمه دون العزم هي يكون العقدة المذكورة وقد قلنا ان
 يراهم كما يراهم الايمان محمولا على ما يتقدمه هو العقدة فقط لا حقيقة العقدة في اللفظ ودون
 العزم حتى يشل العزم من العقدة جميعا لا يراهم محمولا على ما يتقدمه حقيقة العقدة في اللفظ
 العزم من العقدة فالتعريف على فعل ماض كذا قالنا انه حق ولا يتم فيه الكفارة
 ولا العزم ان يكلف على فعل ماض كذا بعد ما وضيء الاثم دون الكفارة عندنا من الاشياء
 في الكفارة ايضا ولا يتقدمه ان يكلف على فعل ماض فان منتهى في جيل الاثم والكفارة جميعا
 بالاتفاق وذلك لان المدعى في ذكر هذه المسألة في الوضعين فقال في سورة البقرة
 الا يراهم الله بالحق يا ايها الذين آمنوا ان الله قد علم ما كنتم تعملون قال في سورة المائدة وقوله
 ولكن يراهم الله بالحق يا ايها الذين آمنوا ان الله قد علم ما كنتم تعملون قال في سورة المائدة وقوله
 معناه بمعنى ما كنتم تعملون كما وضحنا في كلامنا في التفسير العزم من العقدة جميعا والافادة في
 عقيدة الكفارة من فعل ماض في الواحدة المطلقة المذكورة في البقرة فيكون الاثم والكفارة في
 كليهما ينطبق بين الآيتين بهذا اللفظ ونحن نقول ان معنى العزم والسبب محاذ في قوله
 بما عقدهتم الايمان والعقدية هو العقدة فقط فاية المائدة تدل على ان الكفارة في العقدة
 فقط بخلاف ما كنتم تعملون في البقرة فانه عام للعزم من العقدة جميعا والافادة فيها
 مطلقة فتصرف الى الفرد الكامل وجوب الواحدة الاخرية فيكون الاثم في العزم والعقدية
 جميعا في اوجها في التحريم في المقام ويحذف في بحث المعاني ايضا ان نثار المدعى الى
 والشك في الوطى ودون العقدية يكون الشك المذكور في قوله ثم ولا يكون كما في قوله ثم
 محمولا على الوطى ودون العقدية في الوطى والحلال والحرام والوطى في كل ما ليس فيه الاثم
 في الاصل العزم من عدم ان يكون الوطى والعقدية انما هي كمالا في سبب العزم من حيث لا يتبين

۱- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۲- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۳- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۴- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۵- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۶- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۷- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۸- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۹- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.
 ۱۰- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به جمعآوری مدارک و مستندات شود.

الكلام الوطى والقد مجاز ومن حيث الاشعر بالكمس تارة فاشي من محل الفتح ههنا على
 سناء المتعارف فلا يشك حصة المصاهرة بل تارة من كل على حقيقة العطفية فثبت حصة
 المصاهرة بل تارة من كل على حقيقة العطفية فثبت حصة المصاهرة بل تارة من كل على حقيقة العطفية فثبت حصة
 والمعنى المجازي حال كونها ملو من ينقطع واحد بان يكون كل منها متعلق الحكم كان فقول
 لا تقتل الماسد خرم السج والعلل الشجاع مساو فان كان اللفظ بالنظر في الاستعمال مجازا
 وقد هو الشان في حيث يمكن المجرى بينك في هذا الشأن بخلاف ما في الحكم كالمصاهرة والوجه
 في الاموال انزع في جواز استعمال اللفظ في معنى مجازي يكون الحقيقة من فخره على سبل
 عموم المجاز كالتأني واللفظ في مناجاة مستشار في المعنى الحقيقي والمجازي سماه بحيث يكون اللفظ
 متصفا بكونه حقيقة ومجازا كما هو كذا انزع في جواز اجتماعها بحسب احوال اللفظ لا بما هو كذا
 التناول الطاهر في حيث من غير الاموال وكما في تأنيها في اوتيا كما يستعمل لعلها
 فلهذا يجوز عندنا لا يجوز فصيل الاشياء العطفية في قول الله من فاعلم استعمال في جميع احوال
 في ذلك تفسيرا تشبيها للمعقول المحسوس فقال كما استعمال ان يكون التوبيخ باحصل الاثر
 ومارة في زمان واحد يعني ان اللفظ المعنى بنزول الالباس شخص والمجاز كالتشبيه يستلزم
 واتبعه في تشبيه الملوك كالمكان استعمال التوبيخ الواحد في حالتها واحدة بطريق الملك كالتشبيه
 جميعا محال كالتشبيه استعمال اللفظ الواحد بطريق الحقيقة والمجازي محال ولا موضع في المثال ان
 يقول كما استعمال ان يفسر التوبيخ الواحد كالتشبيه ان يفسر بطريق الملك كالتشبيه بطريق العادة
 ليكون اللفظ بنزول الالباس والتشبيه ان يفسر بنزول الالباس في الحقيقة والمجازي بنزول الملك كالتشبيه
 ولا يقال ان الالباس اذا استعمل في التوبيخ للمعقول يمكن للمترجم لمسه فيقول عليه ان يفسر بطريق
 الملك كالتشبيه جميعا لا يقال ان يفسر بنزول الالباس في الحقيقة والمجازي بنزول الملك كالتشبيه

۹۴
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

[illegible]

۱- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۲- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۳- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۴- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۵- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۶- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۷- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۸- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۹- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»
 ۱۰- حضرت علی (ع) فرمود: «مَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لِقَائِي فَهُوَ كَمَا كَانَ»

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۲- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۳- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۴- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۵- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۶- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۷- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۸- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۹- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.
 ۱۰- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه از یک نوع گیاه یا جانور مشاهده شود، این مورد را به عنوان یک مشاهده ثبت کنید.

[illegible]

110

[illegible]

۱۔ قرآن مجید کی روشنی میں اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۲۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۳۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۴۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۵۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۶۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۷۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۸۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۹۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔
 ۱۰۔ اسلام کی بنیاد پر مبنی ہے۔

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

۱. **مقدمه**
 ۲. **تاریخچه**
 ۳. **مبانی نظری**
 ۴. **روش تحقیق**
 ۵. **نتایج**
 ۶. **بحث و نتیجه گیری**
 ۷. **منابع**
 ۸. **پیوسته ها**
 ۹. **فهرست منابع**
 ۱۰. **فهرست پیوسته ها**

عشرون مسأله في مشقة لئلا الطعام ايضاً قاجاب عنه بقره والطعام في غير من لم يثبت في قبل
لا ان تفاوت ثباته باسم العلم وهو لا يوجب الا الوجوه وانما عشرة مسأله باسم العلم وهو لا يوجب الا الوجوه
والعدد وهو لا يوجب الا الوجوه والحكم عنه وجوده ولا ينفي عنه نفيه فاذا لم يوجب النفي في الاصل
وهو كفارة لعين فكيف ينفى الى الفرض وهو كفارة القتل بخلاف الوصف فانه يوجب
النفي عنه نفيه على يسهل على اخذنا فاما نفيه الطعام بالعين لان طعام الظهار وهو الطعام
ستين مسأله ثابته في القتل فخره رواية عن الشافعي رحمه الله عليه وعلى من لا يملك المطلق
على القية وان كانا في حادثة واحدة لا مكان لعل فيهما الاضداد ولا تافان في بينهما كذا
في الظهار والصلح وهو القتل قبل الناس والطعام اعظم من ان يكون قبل الناس او يسهل
فاذا كان ذلك في حادثة واحدة ففي الحادتين بالدين الاول في حكمه في القتل باعتراف
رؤية كونه وفي غيره باعتراف رقبته اعلم الان يكونا في حكم واحد صلح صوم كفارة يوجب
في قولنا في من لم يجد فصيام ثلثة ايام فان قراة العامة طاعة وقراة ابن سورة
فصيام ثلثة ايام متباين متباين في التلخيص والقرارات بقره الآيتين في حق العامة
يجب ههنا ان يقيده قراة العامة ايضا بالتلخيص لان الحكم في الصوم لا يقبل تخفيف
متضمن من قاذية تقيده لعل الملاقاة الشافعي رحمه الله عليه على القية
من اذ قاعدة ستره لانه لا يملك الملاقاة العامة المتواترة مشهورة او اما اذا قالنا ان
على قبوله فهو قول عم لا يري في نذر رمضان متباين شريعته في رداعيم
شريعته متباينين في رداعيم انهما قراة في حكمه ليعلم في الحادثة الواحدة
الحكم الواحد ففي قولهم او ما من كل حرجبه قودهم او ما من كل حرجبه من المسلمين
يجب ان يحمل المطلق على القية اذا كانت واحدة وهو صفة الغطر والحكم واحد وهو

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱- در صورتی که در یک سال دو بار در یک مکان بزرگتر از ۱۰۰ نفر جمعیت
 حضور داشته باشد و در آنجا هیچگونه اقدامی برای جلوگیری از
 انتشار ویروس نشده باشد و یا در صورتی که در یک سال دو بار در یک
 مکان بزرگتر از ۱۰۰ نفر جمعیت حضور داشته باشد و در آنجا هیچگونه
 اقدامی برای جلوگیری از انتشار ویروس نشده باشد و یا در صورتی که
 در یک سال دو بار در یک مکان بزرگتر از ۱۰۰ نفر جمعیت حضور داشته
 باشد و در آنجا هیچگونه اقدامی برای جلوگیری از انتشار ویروس
 نشده باشد و یا در صورتی که در یک سال دو بار در یک مکان بزرگتر از
 ۱۰۰ نفر جمعیت حضور داشته باشد و در آنجا هیچگونه اقدامی برای
 جلوگیری از انتشار ویروس نشده باشد و یا در صورتی که در یک سال
 دو بار در یک مکان بزرگتر از ۱۰۰ نفر جمعیت حضور داشته باشد و در
 آنجا هیچگونه اقدامی برای جلوگیری از انتشار ویروس نشده باشد

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Handwritten text in Persian script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and covers most of the page, with some lines written in a larger, more decorative script at the top. The handwriting is cursive and characteristic of the Persian calligraphic style.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note.

[illegible][illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

[A large, dense handwritten manuscript page in Arabic script, likely from a historical document or letter.]

[illegible]

۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

[illegible]

2022/23

[illegible]

ما نشد ان تخلع ابراهيمه كتمت بله من وليه انما حاسا باهل قم انما زجرت بشيخنا ابو ابي
 وليه اما تا قال خلافه يمين استخر اهل افاكان وكمك المعنين فعمل احد به اهل شيخي
 وان كان قبل الرواية وكمك يمينه كتمت بله من وليه انما حاسا باهل قم انما زجرت بشيخنا ابو ابي
 فلما كتب به كذا جاب اليه بيت ما على الثاني فقلان اليه بيت به اسند ووقع الشاكنه
 مستو لجلد او اربع ناسه قد وقيمين الروايه بعدت في بيان كون شيخه كسما تانيه
 في لايته اهل قم واولاها كذا كذا في بيان عمره عن اهل الشيايعان بانها لم تفرقا
 فذا يمين فترق ما قاله تعقيب اهل افاكان وكمك يمينه يفرق اهل افاكان كما هو قول
 الشافعي في رواية الثاني فان قيل نعم يفرق الاول والاشاعه اعيان ما على الروايه عن اهل
 بيت اهل اهل قم خلافه ابراهيمه كتمت بله من وليه انما حاسا باهل قم انما زجرت بشيخنا ابو ابي
 هذا كذا وكمك يمينه كتمت بله من وليه انما حاسا باهل قم انما زجرت بشيخنا ابو ابي
 في بيان عمره عن اهل الشيايعان بانها لم تفرقا فذا يمين فترق ما قاله تعقيب اهل افاكان وكمك يمينه يفرق اهل افاكان كما هو قول
 الشافعي في رواية الثاني فان قيل نعم يفرق الاول والاشاعه اعيان ما على الروايه عن اهل
 بيت اهل اهل قم خلافه ابراهيمه كتمت بله من وليه انما حاسا باهل قم انما زجرت بشيخنا ابو ابي
 هذا كذا وكمك يمينه كتمت بله من وليه انما حاسا باهل قم انما زجرت بشيخنا ابو ابي
 في بيان عمره عن اهل الشيايعان بانها لم تفرقا فذا يمين فترق ما قاله تعقيب اهل افاكان وكمك يمينه يفرق اهل افاكان كما هو قول
 الشافعي في رواية الثاني فان قيل نعم يفرق الاول والاشاعه اعيان ما على الروايه عن اهل
 بيت اهل اهل قم خلافه ابراهيمه كتمت بله من وليه انما حاسا باهل قم انما زجرت بشيخنا ابو ابي

[illegible]

۱۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

١٠
 هذا هو الكتاب الذي كتبه
 في سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في مدينة القاهرة
 في دار الخزانة
 في عهد السلطان
 في سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في مدينة القاهرة
 في دار الخزانة
 في عهد السلطان

[illegible]

على ان عدة الحامل وضع الحمل ساذفا: تطلقه وتسلم في الارجح خبيثا مأموم وخديوم
 من جهة تناقض بينا في المادة الابتنائية هي العامل المستوفى منها وجب افضل منه فيقول
 قتبه بامد الاجلين اعتبارا على ان كان وضع الحمل من قريبه قتلته لا ريبه لا شره وشر
 وان كان وضع الحمل من بعيد قتلته بل تقدم العلم بانها من قريبه وسعد وشره لا يقول قتبه
 بوضع الحمل وقيل محتمل ان يلى في شأنه لا يثبت من سورة النساء القصص حتى صورة الاطلاق
 التي فيها قوله اولاد النساء نزلت بعد التي في سورة البقرة فخلا على الناس ان كان قوله اولاد
 الاسماء يملكون ان يصيرون جنسنا ناسنا ثم ردوا الذين يقولون منكم في قدره شاة ولاه فيقول
 وكذا قال عمر بن الخطاب وشره على سره انما قتلته عدتها على ايمان من يتبعه وبانه
 ابو حنيفة والشافعي من يبيده ولا يرفع على قوله يراى من قبل اختلاف الزمان
 ولا كما لا يظفر للشيخ فانها اذا جتمت في حكم بيان على الحامل فكل من يولد من وراءه الاعم السبع
 وذلك لان الاما يات في شاة الاشياء فلو علمنا ان الحوم كان النفس للشيخ موافقا لابي حنيفة
 الاصليه وانما يفتقر فيكون النفس الحرة ناسنا الا: نين ما هو مستعمل في خلافه لما علمنا
 بالشيخ صاحب كيون النفس الحرة ناسنا الا يات الاصليه فيكون نفس الشيخ ناسنا الحرة فيلزم كذا
 يخرج منه غير مستعمل في ثباته على كونه ناسنا فيكون الحرام على كل من قبل الالباب
 اصلا في الاشياء فحينئذ يرتفع من ناسنا فيكون الحرام على كل من قبل الالباب
 وقد طرأت الكلام في تفسير النفس الاصليه والاشياء على من اتفق في هذه مادة مستقلة
 لما سبق في تفسيرها من الشبهة التي في ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها
 وتكملين لان ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها
 بالثبوت ما ثبتت من احوالها وانما لم يكن ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها

فانما هو المستوفى منها وجب افضل منه فيقول
 قتبه بامد الاجلين اعتبارا على ان كان وضع الحمل من قريبه قتلته لا ريبه لا شره وشر
 وان كان وضع الحمل من بعيد قتلته بل تقدم العلم بانها من قريبه وسعد وشره لا يقول قتبه
 بوضع الحمل وقيل محتمل ان يلى في شأنه لا يثبت من سورة النساء القصص حتى صورة الاطلاق
 التي فيها قوله اولاد النساء نزلت بعد التي في سورة البقرة فخلا على الناس ان كان قوله اولاد
 الاسماء يملكون ان يصيرون جنسنا ناسنا ثم ردوا الذين يقولون منكم في قدره شاة ولاه فيقول
 وكذا قال عمر بن الخطاب وشره على سره انما قتلته عدتها على ايمان من يتبعه وبانه
 ابو حنيفة والشافعي من يبيده ولا يرفع على قوله يراى من قبل اختلاف الزمان
 ولا كما لا يظفر للشيخ فانها اذا جتمت في حكم بيان على الحامل فكل من يولد من وراءه الاعم السبع
 وذلك لان الاما يات في شاة الاشياء فلو علمنا ان الحوم كان النفس للشيخ موافقا لابي حنيفة
 الاصليه وانما يفتقر فيكون النفس الحرة ناسنا الا: نين ما هو مستعمل في خلافه لما علمنا
 بالشيخ صاحب كيون النفس الحرة ناسنا الا يات الاصليه فيكون نفس الشيخ ناسنا الحرة فيلزم كذا
 يخرج منه غير مستعمل في ثباته على كونه ناسنا فيكون الحرام على كل من قبل الالباب
 اصلا في الاشياء فحينئذ يرتفع من ناسنا فيكون الحرام على كل من قبل الالباب
 وقد طرأت الكلام في تفسير النفس الاصليه والاشياء على من اتفق في هذه مادة مستقلة
 لما سبق في تفسيرها من الشبهة التي في ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها
 وتكملين لان ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها
 بالثبوت ما ثبتت من احوالها وانما لم يكن ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها

١٩٥

والشيخ في قوله
 على من اتفق في ثباتها
 بالثبوت ما ثبتت من احوالها
 وانما لم يكن ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها
 بالثبوت ما ثبتت من احوالها وانما لم يكن ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها

فانما هو المستوفى منها وجب افضل منه فيقول
 قتبه بامد الاجلين اعتبارا على ان كان وضع الحمل من قريبه قتلته لا ريبه لا شره وشر
 وان كان وضع الحمل من بعيد قتلته بل تقدم العلم بانها من قريبه وسعد وشره لا يقول قتبه
 بوضع الحمل وقيل محتمل ان يلى في شأنه لا يثبت من سورة النساء القصص حتى صورة الاطلاق
 التي فيها قوله اولاد النساء نزلت بعد التي في سورة البقرة فخلا على الناس ان كان قوله اولاد
 الاسماء يملكون ان يصيرون جنسنا ناسنا ثم ردوا الذين يقولون منكم في قدره شاة ولاه فيقول
 وكذا قال عمر بن الخطاب وشره على سره انما قتلته عدتها على ايمان من يتبعه وبانه
 ابو حنيفة والشافعي من يبيده ولا يرفع على قوله يراى من قبل اختلاف الزمان
 ولا كما لا يظفر للشيخ فانها اذا جتمت في حكم بيان على الحامل فكل من يولد من وراءه الاعم السبع
 وذلك لان الاما يات في شاة الاشياء فلو علمنا ان الحوم كان النفس للشيخ موافقا لابي حنيفة
 الاصليه وانما يفتقر فيكون النفس الحرة ناسنا الا: نين ما هو مستعمل في خلافه لما علمنا
 بالشيخ صاحب كيون النفس الحرة ناسنا الا يات الاصليه فيكون نفس الشيخ ناسنا الحرة فيلزم كذا
 يخرج منه غير مستعمل في ثباته على كونه ناسنا فيكون الحرام على كل من قبل الالباب
 اصلا في الاشياء فحينئذ يرتفع من ناسنا فيكون الحرام على كل من قبل الالباب
 وقد طرأت الكلام في تفسير النفس الاصليه والاشياء على من اتفق في هذه مادة مستقلة
 لما سبق في تفسيرها من الشبهة التي في ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها
 وتكملين لان ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها
 بالثبوت ما ثبتت من احوالها وانما لم يكن ثباتها على من اتفق في ثباتها على من اتفق في ثباتها

على الاصل ولما وقع الاختلاف بين الكرخي وابن ابيان في موقع الاختلاف في مثل اسم ابنا
 ايضا فحق بعض المومنين بالثبت وفي بعضها بالنفي في مثل اسم ابنا في قاعدة في ذلك
 ترفع التكاليف عنهم فقال الاصل في النفي ان كان من جنس ما يعرف به ليل ان كان
 شيئا على دليل في علامته ظاهرة ولا يكون بينها على الاستصحاب لذي ليس كما لو كان مما
 ما لا يكون حرف ان المادى المعزول والعرفه ليني كان النفي في نفسه ما كمل ان يكون شيئا
 من الدليل ان كان بينا على الاستصحاب كمن لما يخص من حال المادى علمه فحقه على
 الدليل لم يميز على حرف ظاهر اما في حق ما بين المصدرين فكان مثل الاشياء لان الاشياء في ذلك
 الاصل فاما كان النفي ايضا بالدليل كان شيئا يتعارض بينهما يحتاج بعد ذلك الى حجة فاما
 حجة في هذا بان ابن الاطال في ان لم يكن النفي من جنس ما يعرف به ليل ولا يعرف ان الكلا
 اعتمد على الدليل بل على ظاهر الالامانية فكل من مثل الاشياء في مصاديقه لالامانية
 اولى لانه ثابت بالدليل فحاجته في حجة النفي من جنس حجة الى نشأة اشياء ثابته لكون النفي
 مصاديقه لالامانية لكون الاشياء على منه على ما بينا في العلم ما كان او هو على غير حجة
 الالف مما دام لا يزال فحركة الاقلا فقال النفي في حديثه برة مدي التي كانت كناية لثبته
 وكانت في الكلام حجة لادوات بدل لكانت كناية قال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولكن يختلف في ما بين جنس ما علم بل الحق روجا بعد كلام صادر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فاما الثاني من حيث لا يشك انما راجع لثبته الا ان كان روجا بعد قول قد صار راجع
 من راجع الى حجة في حيث ثبت انما راجع لثبته سواء كان روجا بعد كلامه حجة وان كانت
 اصلية في دار الاسلام والميرة وحيث راجع لثبته لثبته الروا على ان روجا كان عبدا
 في الحقيقة. اما في الاختلاف في الروا لثبته كان خبره كدوية ثانيا لثبته اما حجة روجا

۱۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۲۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۳۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۴۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۵۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۶۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۷۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۸۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۹۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔
 ۱۰۔ اے محمدؐ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تمہارے لیے سب سے بہتر زوجہ سے تمہاری شادی کرے۔

[illegible][illegible]

الحمد لله

فاقترعوا من عليا ثمانية اغان في خمس ايام وروى عن علي بن ابي طالب ان عليا قد
 كثر في قصده ما عدا بيان التبيين لما سياتي في جملة بيان المقترع وانه سيعمل على حاله الصبح وروى
 ومعه لواء ابيان اخيه كيا كليلين بالشرط ولا الاستثناء فان الشرط لا يخرج في الاكثر من
 قولنا من طلق ان دخلت الدار ببيان من غير ما يتكسر من التبيين الى التعلق او لو لم يكن قوله
 ان دخلت الدار في الطلاق في المال واما بيان الشرط وابعده وصار ملحقا بملكا فافترق
 المقدم فانه ليس كذلك في قوله وانه لا الاستثناء في مثل قوله على انك لا تاتي غير وجوب
 لما ليس من شرطه ولو لم يكن قوله اما ان كان الواجب عليه انما تاتيه واما انما يصح ذلك نحو
 ففقط لان الشرط ولا الاستثناء كلام غير مستقل لا يبيد متى بدلت واما انما يجب ان يكون
 موصولا ولا يخرج من حال من ملحق على بين ولى غير ما تاتيه من انك تاتيه من غير ما تاتيه
 بالذي هو خير من فعله العين هو الكفارة ولو لمع الاستثناء استرخا في انما لمع ففقط بان
 يقول لآن ان شاء الله تعالى ويطيل العين في معنى ابن عباس في معنى ففقط واما
 لما روى ان عمر قال لا تغزوا من قرينة فاقول بعد ستران شاة الله واما ففقط فغير صحيح
 عندنا وروى ان قال ابو جعفر من موصولا ووافي الاذي كان من الخافا واما باسب
 لاني ففقط لم مخالفة جدي في عدم صح الاستثناء استرخا في انما لروى ففقط
 ذلك بارك الله في بيتك في يقول لآن ان شاء الله ففقط ففقط ففقط ففقط
 وسكت واختلف في خصوص يوم ففقط لآن ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط
 فلا خلاف في تخصيص كثر ان ابتداء ما لا فافض الامام ع بالوصول فافض كثر ان
 موصولا بالشرط فافض كثر ان تخصيص الامام ع نايك في غير فافض كثر ان
 الوصل ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط ففقط

Free

[illegible]

من اجله

[illegible][illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note. It includes phrases such as "میں نے تم کو" (I have you) and "میں نے تم کو" (I have you).

تتوافق في داركم فليظفوا خطاها بغير ما علموا ثم يردون على صاحبها كتابا مكتوب في كل
 يرسف ثم وكل من كتب خطاها من الخبايا والمقصود في الأولى في نظره وقرائه فانه قد علم
 حتى باقي العباد وقرائه فاسكن في البيرة حتى في يمينه من الموت او يكلل من
 سبيلها ونحوه او يثبت خطاها ولا يظف على قرأته حتى تخلصها من الخطا فانه يثبت
 مضاهبان في ذكر فيه يبرأ خطاها وادوارها كما تشاركت التي قبض عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يزيل الشيطان الا ما يبرأ للصحة في باقي الفسخ وكذا الذي يبرأ في خطاها حتى يقبض عليه بغير
 وقد كوفي في خطاها للصحة وقرائه في حق القرأين فخالس من خطاها وادوارها وعليها
 يكن ان يرد المكشط الطويل واجيب بان ذلك خطاها التي يبرأ من خالها في كل حق
 المصاحفة وانما اذا قرأ يبرأ بانها من خطاها في التأنيب الصغرى وانما خطاها التي في الخبايا
 دون الاكلام والاولى في نظره وقرائه في الحدود وفي القديس ولا يقبل العباد ما رآه
 فانه لا شيء من خطاها من عند القلب عند تلاوته ان من الفصل من خطاها بغيره وحده
 لا يزل الخاف من بان قليل يمكن فيه من اعتقاد ذلك المسمى في قبول الفسخ بعده والله اعلم
 في فصل بان يمكن فيه من خطاها بغيره فانه لا يبرأ من خطاها التي في خطاها
 من الفصل من قبول الفسخ وان كان ينبغي فانه لا يبرأ من خطاها التي في خطاها
 انما في خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره
 وانما في خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره
 المدة لمن القلب عند تلاوته وكل الذين بانها فانه لا يبرأ من خطاها بغيره من خطاها بغيره
 القديس من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره
 انما في خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره
 انما في خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره من خطاها بغيره

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

ایس سوسو علم پیش چو نرغزای الصحرای افری من بای غیر چو نرغز شاد و احوال
التمتع و اسرار الشیخ فاکرم علی غیر هم و قال کفر الخ بالحبب تعلیمه و الا فلا بد
بالقیاس التبع شیشون جبه الساع من اختلاف المذاکون مدکا بالقیاس لا یتمم ان
چو ایضا و خطای فلان کیون مرتبه علی جزو و قال الشافعی من لا یجد احدهم صحرای کان
بالقیاس و اولاد ان الصحرای کان من حیث یضم یضم و ایس احمد و ایس من الاقرین
الطلان و قد نقل عن اصحابنا انما تعلیمه فلا یعمل بالقیاس یعنی ان ایاخته در صحرای
و صاصی حکم متفقون بتعلیم الصحرای کما فی اصل النحیض فان یعمل قاصد مد که فعلنا
چو یابا قائل عایشه و قد نقل البیاض لهما و ایضا و الشیخ شمس الامام و لایا و ایضا و شرف
و شرف و یابا و اقل جامع قبل نقد الشافعی الاول فان بالقیاس من شخصی جواز و لکن اقلنا
بحرمت جمیعاً علی القول بایضا و هم الکمال لما قد وقع و باعث برهان بعد ما شرت بجمان
لایس من زید بن ارقم شمس اشریت و اشریت الخانی زید بن ارقم بان اصدقه بالطلح
و جوادت رسول الله صلعم ان لم یستب و اختلف تعلیم فی غیره و ای اصل امانیاتی غیر
الایا یک بالقیاس بنحو ما یک بالقیاس فی زید بن جهم و ایس بالقیاس و بعضه و لکن
استدلال الصحرای کافی اعلام قد راس المال فان ایاخته من شرفه و اعلام قد راس
المال علی السلم فان کان شاد الیه علی القول من مرتبه و ابو جریف و محمد بن اشریت علی
علما و ایس لان الاشراف علی من التعریف من السیه و ای کما فی نقلنا الی التریه و لکن
الاشراف که کما فی الاشراف علی من التعریف من السیه و ای کما فی نقلنا الی التریه و لکن
الاشراف که کما فی الاشراف علی من التعریف من السیه و ای کما فی نقلنا الی التریه و لکن
و قال ایاخته من السیه و ای کما فی نقلنا الی التریه و لکن

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript. The text is dense and covers the bottom half of the page, with some words appearing to be part of a list or a detailed explanation of the preceding text.

[illegible][illegible]

[illegible]

وامانی مالا یکن الاثر از عند کاتر حق کتاب خلا فیض بالاعتاق و غیره الا اختلاف
الذکر بنی السعادی و وجوب التعلیل و عددی فی کل باب است عنهم من غیر خلاف بینهم و من
غیر ان ثبتت آن ذلک بلخ غیره قاله و سکت ستماء الدینی فی کل مقال صوابی قولاً و لم
یصلح غیره و من الصحابة فتح اختلاف العلماء فی تعلیل و بعضهم یقلونه و بعضهم لا فاما اذا
بلغ صحابیا آخر فانه لا ینال ما ان یکت هذا الاثر ستماء الدینی و اما اختلافه فانه سکت کان
اجماع غیب تعلیل الایض بالاعتاق العلماء و ان خالفه کان ذلک بنوع اختلاف لم یجد
علوه تعلیل بل بما شاع و لا یتبدی الی الشیخ من الاثر کما یستدل بالجماع الا ان
من نذرین الخلافین علی بطلان القول الثالث کما یتبین ان من غیره المقام اما السامعی
فان حکمت ختمه فی نذرین الصحابة کما یشیر فی کمال شتم عند البعض و بعد الایض فحسب اقلیه
کما روی ان علیاً بن محمد حکم الی شریع القاضی فی ایام خلافته فی رد و قال و روی عنهما
ست بن ابی هروی فقال شریع الیهود و انقول قال و روی فی ردی فخطب شامیر بن من علی بن
فاتی علی بن یحیی بن ابی اسحق و قد مر له اوله و قد مر له اوله و قد مر له اوله و قد مر له اوله
کما لا ینص و قد مر له اوله و قد مر له اوله و قد مر له اوله و قد مر له اوله و قد مر له اوله
بجز شاد و الله الملب و خالفه شریع فی ذلک فلم ینکره علی بن محمد فلم یرد الیهود علی
الیهودی امیر المؤمنین شیعی من الحق قاضیه ففتی علی بن خنسی بعدة و الله انما الله
ما سلم الیهودی فسلم الیهودی و و بعد فزا و کان معتمی استمد فی
صفتین و کما کسر و کان تابیا یا خالفه بن عباس فی مسألة الذین ینزع الولد فان
ابن عباس یقول من نذرین الولد الیهودی و اهل قبله علی بن محمد فخطب سروج
الاهل الیهودی شاد و الله الا بعد و اسمع علم فیکر و الله انما الله و قد مر له اوله

[illegible]

۱- در این کتاب
 ۲- در این کتاب
 ۳- در این کتاب
 ۴- در این کتاب
 ۵- در این کتاب
 ۶- در این کتاب
 ۷- در این کتاب
 ۸- در این کتاب
 ۹- در این کتاب
 ۱۰- در این کتاب

اني لا اعلم الا اني لا اعلم رجايل وكن رجال ان قول الصوابي انما يقبل لو قتال الساع
 ما ساء له لا يبرح كونه حتى يجرى به وهو مقتود في التآبي وهو مختار شرس لا يتردد في الاكلان
 طهرت فتراه في شرس الصوابي رجمه وان لم تظفر فتراه ولم يترسم في الراعي كان شرسا
 ومن الشقوي المصغر تصديه وعلما من فرغ من اقسام السند شرح في بيان الملاجله قتال
باب الملاجله الجامع وهو من الالتقاء اتفاق وفي مشايخه الاتفاق محبة بين صالحيين
 انه محبة عرف في حصصه على امر قولي وهو مفضل كركن الملاجله فوكان محبة وبها التكلمة وباد
 الاتفاق هي اتفاق الكل على حكمهم لا يتقوله الا على ما على بيان كان فذلك الشيء من
 القول او شرمه في العمل ان كان من ابجاسي كان ذلك الشيء من باب العمل كما
 او شرمه اهل الاجتهاد في الفضايلة والارواح او شرمه كان ذلك الاجماع من
 شرمه سواء رخصته به وان يحكم او يفتي البعض دون البعض هي رخصته على قول
 او شرمه وسكت السابقون ثم ولا يدرون عليهم بعد معنى قد قاتل في الشيء اجماع
 البعض او لم يرضى به اجماعا سكتا وهو مقبول عندنا وفي خلاف الشافعي مع لان سكت
 كما يكون لما اختره كون التمام ولا يمل على الرضا كما روي عن ابن عباس انه قال
 في سائر العمل فمثل لم بالاكراهية ترك على محرم قتال كان جلا صليبا فبعضه
 ما لم يبرح حتى يظفر جميع لان محرم قتال اشتغالها ولا يتابع من غير وجهي كان ليرد
 الا في حكم ما لم يبرح ولا يتابع في امره كونه يكتفي من حتى اصحابه تصفيه في امور الدين
 عن النبي في موضع الاجتهاد وقد قال عم السالك عن النبي شيطان لم تحس والملاجله
 شرس كان محبة صالحي الملاجله في غير من الملاجله انيس فيه هي ولا فسق مقصد
 اجتهاد كان قتال اهل الملاجله من كان محبة صالحي الملاجله في غير من الملاجله انيس فيه هي ولا فسق مقصد

١١٤

من هو الذي لا يبرح كونه حتى يجرى به وهو مقتود في التآبي وهو مختار شرس لا يتردد في الاكلان
 طهرت فتراه في شرس الصوابي رجمه وان لم تظفر فتراه ولم يترسم في الراعي كان شرسا
 ومن الشقوي المصغر تصديه وعلما من فرغ من اقسام السند شرح في بيان الملاجله قتال
باب الملاجله الجامع وهو من الالتقاء اتفاق وفي مشايخه الاتفاق محبة بين صالحيين
 انه محبة عرف في حصصه على امر قولي وهو مفضل كركن الملاجله فوكان محبة وبها التكلمة وباد
 الاتفاق هي اتفاق الكل على حكمهم لا يتقوله الا على ما على بيان كان فذلك الشيء من
 القول او شرمه في العمل ان كان من ابجاسي كان ذلك الشيء من باب العمل كما
 او شرمه اهل الاجتهاد في الفضايلة والارواح او شرمه كان ذلك الاجماع من
 شرمه سواء رخصته به وان يحكم او يفتي البعض دون البعض هي رخصته على قول
 او شرمه وسكت السابقون ثم ولا يدرون عليهم بعد معنى قد قاتل في الشيء اجماع
 البعض او لم يرضى به اجماعا سكتا وهو مقبول عندنا وفي خلاف الشافعي مع لان سكت
 كما يكون لما اختره كون التمام ولا يمل على الرضا كما روي عن ابن عباس انه قال
 في سائر العمل فمثل لم بالاكراهية ترك على محرم قتال كان جلا صليبا فبعضه
 ما لم يبرح حتى يظفر جميع لان محرم قتال اشتغالها ولا يتابع من غير وجهي كان ليرد
 الا في حكم ما لم يبرح ولا يتابع في امره كونه يكتفي من حتى اصحابه تصفيه في امور الدين
 عن النبي في موضع الاجتهاد وقد قال عم السالك عن النبي شيطان لم تحس والملاجله
 شرس كان محبة صالحي الملاجله في غير من الملاجله انيس فيه هي ولا فسق مقصد
 اجتهاد كان قتال اهل الملاجله من كان محبة صالحي الملاجله في غير من الملاجله انيس فيه هي ولا فسق مقصد

من هو الذي لا يبرح كونه حتى يجرى به وهو مقتود في التآبي وهو مختار شرس لا يتردد في الاكلان
 طهرت فتراه في شرس الصوابي رجمه وان لم تظفر فتراه ولم يترسم في الراعي كان شرسا
 ومن الشقوي المصغر تصديه وعلما من فرغ من اقسام السند شرح في بيان الملاجله قتال
باب الملاجله الجامع وهو من الالتقاء اتفاق وفي مشايخه الاتفاق محبة بين صالحيين
 انه محبة عرف في حصصه على امر قولي وهو مفضل كركن الملاجله فوكان محبة وبها التكلمة وباد
 الاتفاق هي اتفاق الكل على حكمهم لا يتقوله الا على ما على بيان كان فذلك الشيء من
 القول او شرمه في العمل ان كان من ابجاسي كان ذلك الشيء من باب العمل كما
 او شرمه اهل الاجتهاد في الفضايلة والارواح او شرمه كان ذلك الاجماع من
 شرمه سواء رخصته به وان يحكم او يفتي البعض دون البعض هي رخصته على قول
 او شرمه وسكت السابقون ثم ولا يدرون عليهم بعد معنى قد قاتل في الشيء اجماع
 البعض او لم يرضى به اجماعا سكتا وهو مقبول عندنا وفي خلاف الشافعي مع لان سكت
 كما يكون لما اختره كون التمام ولا يمل على الرضا كما روي عن ابن عباس انه قال
 في سائر العمل فمثل لم بالاكراهية ترك على محرم قتال كان جلا صليبا فبعضه
 ما لم يبرح حتى يظفر جميع لان محرم قتال اشتغالها ولا يتابع من غير وجهي كان ليرد
 الا في حكم ما لم يبرح ولا يتابع في امره كونه يكتفي من حتى اصحابه تصفيه في امور الدين
 عن النبي في موضع الاجتهاد وقد قال عم السالك عن النبي شيطان لم تحس والملاجله
 شرس كان محبة صالحي الملاجله في غير من الملاجله انيس فيه هي ولا فسق مقصد
 اجتهاد كان قتال اهل الملاجله من كان محبة صالحي الملاجله في غير من الملاجله انيس فيه هي ولا فسق مقصد

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

مجلس شورای اسلامی

5/5

[illegible]

۱۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۲۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۳۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۴۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۵۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۶۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۷۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۸۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۹۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے
 ۱۰۔ جو شخص اپنے مال سے دوسروں کو کھانا پکانا دے اور ان کو کھاتا پکاتا کرے

وهو اسم من سما
 أطلقه الله تعالى في قوله تعالى
 عجلنا له ما يشاء من خلقه
 فاستعمله في قوله تعالى
 ذلك يومئذ من غير حساب
 والذين كفروا في غير ذلك
 من الآيات من غير حساب
 والذين كفروا في غير ذلك
 من الآيات من غير حساب

بالصفحة من كالمصنف في غير حكم الكمال ووجهه ولاية كمال المولى فكلما في ولاية
 الكمال واثباته من وجهين في غير ذلك الحكم كما ساقا قضا والمصنوع والكلية بعد
 الاستغناء من غير الحكم والظاهر من وجهين في غير ذلك الحكم كما ساقا قضا والمصنوع والكلية بعد
 الحكم كما ساقا قضا والمصنوع من وجهين في غير ذلك الحكم كما ساقا قضا والمصنوع والكلية بعد
 وجهين في غير ذلك الحكم كما ساقا قضا والمصنوع من وجهين في غير ذلك الحكم كما ساقا قضا والمصنوع والكلية بعد
 بيان الصلح فقال في معنى صلح الوصف ملائمة وهي أن يكون على موافقة المصلح
 المقصود من رسول المصنوع من الصلح بيان يكون على هذا الوجه من موافقة بعد استنباطها
 بيني عم واصحابه ملائمة من ولائهم من تابعه من استلبنا بنا الصلح في ولاية المصنوع من وجهين
 من معنى الصلح وقيل جمع مكوته ومضيف ومختلف في ملائمة الصلح فبعد الشافعي
 هي البكارة وعندنا هي المصنوع منها عدم وخصوص من وجه فاصفيرة وجهين من يكون
 بكرا وان يكون شيا وكذا البكارة من يكون صفيرة وان يكون بالانته فالحكم الصفيرة بولي
 عليها اتفاقا والشيب البانته لا يولي عليها اتفاقا والشيب الصفيرة بولي عليها عندنا وعندنا
 الشافعي من والكر البانته بولي عليها عند الشافعي من وجه لاعتدنا فاصفيرة بالانته في ولاية
 الكمال لما يتصل به من غير ان الصفيرة عابرة عن المصنوع في نفسها والموالاة انتهى اليه
 سبيلها وقد نظرنا في ولاية كمال بالاتفاق فكلما في ولاية الصلح فانه في المصنوع في ولاية
 الولاية مثل ما ظهر في طراف في طارة سورة المصنوع لما يتصل به من المصنوع في طارة في طارة المصنوع
 والمصنوع في طارة في طارة سورة المصنوع لما يتصل به من المصنوع في طارة في طارة المصنوع
 الذي قال في المصنوع في طارة في طارة سورة المصنوع لما يتصل به من المصنوع في طارة في طارة المصنوع
 في طارة في طارة سورة المصنوع لما يتصل به من المصنوع في طارة في طارة المصنوع

وهو اسم من سما
 أطلقه الله تعالى في قوله تعالى
 عجلنا له ما يشاء من خلقه
 فاستعمله في قوله تعالى
 ذلك يومئذ من غير حساب
 والذين كفروا في غير ذلك
 من الآيات من غير حساب
 والذين كفروا في غير ذلك
 من الآيات من غير حساب

وهو اسم من سما
 أطلقه الله تعالى في قوله تعالى
 عجلنا له ما يشاء من خلقه
 فاستعمله في قوله تعالى
 ذلك يومئذ من غير حساب
 والذين كفروا في غير ذلك
 من الآيات من غير حساب
 والذين كفروا في غير ذلك
 من الآيات من غير حساب

دون الاطلاق وتقتضي مجرد الصلاوة وعدم التام في اكل كونه الوصف عليه صلاوة وعدم التام
 وهو ليس بالشرطي دون الاطلاق وهو ليس بالشرطي ومعنى الاطلاق ودون التام ان كل من اوصف
 بوجوبه وعدم اطلاقه وجب اقصاه وانما قال ذلك لانهم اختلفوا في مثله فقتل وجوبه وانما حكم عند
 عدمه عند عدمه وقيل بوجوبه عند وجوبه ولا يشترط عدمه عند عدمه وعلى كل تقدير ليس في
 وجه من ان لا يثبت ما فيه الاطلاق لوجوبه وقيل بان اتفاقنا في انما في وجوبه وانما حكم عند اشتراط
 على كونه لعدمه لا يقتضي في بطلان شيء بل لا بد والظهور في تركه من ذلك التعليل بالنسبة
 الى ان الاطلاق في عدم صلاوة لا دليل التعليل بالنسبة ووقع في بعض النسخ قوله من نفسه
 لان مقتضا عدمه لا يمنع من وجوبه وان كان الحكم قد ثبت باطل شيء فلا يجوز من
 اشتراطه لا يحتاج الى العقل من ان يثبتا شيء يكون في نفسه ولا على نفي انما يقتضي الاطلاق
 في النسخ الى ان عدم اشتراطه يقتضي بشارة انما استلزامه ان لا يثبت من ان لا يثبت
 بل لا يثبت بشارة انما استلزامه ان لا يثبت فلا بد في انما من ان يكون له ما يثبت دون ان لا يثبت
 وتكون ما ليس لعدمه بالية ما يثبت في عدم صلاوة بالنسبة لان انما عليه من انما استلزامه ان لا يثبت
 لا يثبت بشارة انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت
 بشارة انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت
 فلا كان انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت
 استلزامه انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت
 في حال انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت
 وانما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت
 في حال انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت انما استلزامه ان لا يثبت

۱- سلامتی و تندرستی
 ۲- امنیت و آسایش
 ۳- رفاه و سعادت
 ۴- عدالت و انصاف
 ۵- صلح و دوستی
 ۶- آزادی و استقلال
 ۷- شرف و اعتبار
 ۸- علم و دانش
 ۹- هنر و تفریح
 ۱۰- معنویت و ایمان

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

كونه مذهباً مذهباً والحق في تعيين الخلافات منه في طرقاته التي لم يهاجمها إلا من منزهة
 عن خصائص الصفة ولم ينكر عليه من كان جامعاً على أن الالتماس في الخطأ ووقتاً لا يمتنع
 كونه مذهباً مذهباً والحق في تعيين الخلافات منه في طرقاته التي لم يهاجمها إلا من منزهة
 عن خصائص الصفة ولم ينكر عليه من كان جامعاً على أن الالتماس في الخطأ ووقتاً لا يمتنع
 كونه مذهباً مذهباً والحق في تعيين الخلافات منه في طرقاته التي لم يهاجمها إلا من منزهة
 عن خصائص الصفة ولم ينكر عليه من كان جامعاً على أن الالتماس في الخطأ ووقتاً لا يمتنع

۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

[illegible]

وعدم فرض غلاتنا في الاثنتين التي بان اقول بصوم تدويت لغرض رمضان فلو كان
الاعطاء في يوم من الغرضتين للثنتين فانما توجه الغرضية لحيث التيسر في كصوم الغضا والكفارة
والصلاة الخمس ونحوه فيجب عليه فتقول عندنا لما يقع الاثنتين ههنا وانما نوجب
بالاطلاق الغنية على اثنتين امي سلطان التيسر في الغرض ولكن التيسر لوقوع
تيسر من جانبنا لعبادنا وتصداق تيسر من جانبنا لاشباع وقتنا بالاطلاق في كل من التيسر
من جانبنا لاشباع غناة قال فتوافقنا لثنتين فلا صوم الا من رمضان فبان حال ضم
الى التيسر المقصدي هو التيسر عندنا في القضاء والكفارة دون التيسر مطلقا فتقول
لا سلطان للتيسر المقصدي مثبته ولا لسلطان عدالتين المقصدي في القضاء والكفارة
وهي مجرد الغرضية بل كون وقتها صلاوات الاربع الصلوات بخلاف رمضان غايتها تيسر كالمصالح
في المكان انما يلبس بطلان اسمه كتركيزه بالاعراض اهل الشافعية لا يوجبون في رمضان غايتها تيسر كالمصالح
وتيسر للموت فان يستغنى عنه من وجوبه بعد الطلب واجب فلا يقبل قط ولا
وهي عدم قبول اسافل مقدمات حمل الحل كلها او بعضها بالتيسر في التفصيل وهي
اربعية بالاستسقاء لا اثنا اثنان تكون في نفس الوصف التي لا سلطان بها الوصف الذي
تعديه وصفه فانه على حد شئنا كقولنا لاشافعي في في احواله الاطهار انما اعتقدت متعاقبة
بالجماع فلا يكون واجبة في الاصل ولا شرب فتقول لا سلطان للعدالة في الاصل هي الجماع
على الاطهار هذا هو حاصل في الاصل والاشرب ايضا دليل انه لو كان ناسيا لا يفسد صومه
لعدم الاطهار في حلاله لكونه وجوه اهل لا سلطان بها الوصف صلي الحكم مع كونه
موجوه كقولنا لاشافعي في في اثبات الولاية على البكر ما تبارك حلاله بل انما الحكم لعدم الولاية
بالاجال ميتة في حلاله فتقول لا سلطان بها الوصف البكر صلي الحكم لا في البكر ما تبارك حلاله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

في موضع آخر ان اتصال الجوه الصغرى في نفس الحكم اي بالنسبة لان الحكم حكم في الحكم شي
 آخر كقولنا ان شي من في مس الخراس من حكم في الوصف فينثي كقولنا كقولنا
 الانسليم اليه من في الوصف والاشياء في الاصل بعد تمام الوصف في الجوه لا ستوفى
 صير الى التثنية وفي الخراس لما روي عن ابي بصير الى كمال فيكون بوجه
 دون التثنية او في نسبة الى الوصف في الانسليم في ان الحكم نسبة الى الوصف
 بل الى وصف آخر مثل ان نقول في المسألة المذكورة ان الانسليم الى التثنية في نفس وصف
 الى التثنية دليل الاتصاف بالقيام والقراءة فانها كتمان في الصلوة ولا ينشئ
 وبالمقصد والانسداد في حيث ليس بمختلفة بل كريمة وقضاء الوصف وبكون الوصف
 في نفسه بحيث يكون انما يصح الحكم ومقتضى انفسه وعلوه كذا في المناظرة ويمكن
 قالوا ان لا يتم الترتيب كقولنا في كمال الاشياء لا يجب ان يكون في انفسه احد الاخرين فم
 قالوا ان لا يتم احد الزوجين ان كانا في نفس الفرق بينهما بجزء الاسلام ان كانت
 غير داخل بساكنة في نفس بعض ان كانت داخل بساكنة في التثنية الى ان يعرض
 الاسلام على الآخر فحينئذ نقول في ذلك وصفه فبذلك الاسلام عرف حاشا للفرق
 لا رافضا لها فينبغي ان يعرض الاسلام على الآخر فان سلم بقي الحكم فيها ولا انقضت
 الفرقته الى ابا الآخر وبمعنى مقبول سلم في انما هي فينا والوضع من اقره
 الاعتراضات اذ لا يستطيع المسئل قياس الجواب بملكات المناقضة فانه يلزم
 فيها الى القول بالاشيرويات الفرق ولذا اقدم عليها وهو بغير وساء الاداء
 في الشادة فاعا حاشا الاداء في الشادة بوجه مخالفة للدهوي لا يحتاج بعد
 فذلك الى ان يتخلص عن عدا ان الشاهد ومصادم المناقضة وهي تختلف

في موضع آخر ان اتصال الجوه الصغرى في نفس الحكم اي بالنسبة لان الحكم حكم في الحكم شي
 آخر كقولنا ان شي من في مس الخراس من حكم في الوصف فينثي كقولنا كقولنا
 الانسليم اليه من في الوصف والاشياء في الاصل بعد تمام الوصف في الجوه لا ستوفى
 صير الى التثنية وفي الخراس لما روي عن ابي بصير الى كمال فيكون بوجه
 دون التثنية او في نسبة الى الوصف في الانسليم في ان الحكم نسبة الى الوصف
 بل الى وصف آخر مثل ان نقول في المسألة المذكورة ان الانسليم الى التثنية في نفس وصف
 الى التثنية دليل الاتصاف بالقيام والقراءة فانها كتمان في الصلوة ولا ينشئ
 وبالمقصد والانسداد في حيث ليس بمختلفة بل كريمة وقضاء الوصف وبكون الوصف
 في نفسه بحيث يكون انما يصح الحكم ومقتضى انفسه وعلوه كذا في المناظرة ويمكن
 قالوا ان لا يتم الترتيب كقولنا في كمال الاشياء لا يجب ان يكون في انفسه احد الاخرين فم
 قالوا ان لا يتم احد الزوجين ان كانا في نفس الفرق بينهما بجزء الاسلام ان كانت
 غير داخل بساكنة في نفس بعض ان كانت داخل بساكنة في التثنية الى ان يعرض
 الاسلام على الآخر فحينئذ نقول في ذلك وصفه فبذلك الاسلام عرف حاشا للفرق
 لا رافضا لها فينبغي ان يعرض الاسلام على الآخر فان سلم بقي الحكم فيها ولا انقضت
 الفرقته الى ابا الآخر وبمعنى مقبول سلم في انما هي فينا والوضع من اقره
 الاعتراضات اذ لا يستطيع المسئل قياس الجواب بملكات المناقضة فانه يلزم
 فيها الى القول بالاشيرويات الفرق ولذا اقدم عليها وهو بغير وساء الاداء
 في الشادة فاعا حاشا الاداء في الشادة بوجه مخالفة للدهوي لا يحتاج بعد
 فذلك الى ان يتخلص عن عدا ان الشاهد ومصادم المناقضة وهي تختلف

في موضع آخر ان اتصال الجوه الصغرى في نفس الحكم اي بالنسبة لان الحكم حكم في الحكم شي
 آخر كقولنا ان شي من في مس الخراس من حكم في الوصف فينثي كقولنا كقولنا
 الانسليم اليه من في الوصف والاشياء في الاصل بعد تمام الوصف في الجوه لا ستوفى
 صير الى التثنية وفي الخراس لما روي عن ابي بصير الى كمال فيكون بوجه
 دون التثنية او في نسبة الى الوصف في الانسليم في ان الحكم نسبة الى الوصف
 بل الى وصف آخر مثل ان نقول في المسألة المذكورة ان الانسليم الى التثنية في نفس وصف
 الى التثنية دليل الاتصاف بالقيام والقراءة فانها كتمان في الصلوة ولا ينشئ
 وبالمقصد والانسداد في حيث ليس بمختلفة بل كريمة وقضاء الوصف وبكون الوصف
 في نفسه بحيث يكون انما يصح الحكم ومقتضى انفسه وعلوه كذا في المناظرة ويمكن
 قالوا ان لا يتم الترتيب كقولنا في كمال الاشياء لا يجب ان يكون في انفسه احد الاخرين فم
 قالوا ان لا يتم احد الزوجين ان كانا في نفس الفرق بينهما بجزء الاسلام ان كانت
 غير داخل بساكنة في نفس بعض ان كانت داخل بساكنة في التثنية الى ان يعرض
 الاسلام على الآخر فحينئذ نقول في ذلك وصفه فبذلك الاسلام عرف حاشا للفرق
 لا رافضا لها فينبغي ان يعرض الاسلام على الآخر فان سلم بقي الحكم فيها ولا انقضت
 الفرقته الى ابا الآخر وبمعنى مقبول سلم في انما هي فينا والوضع من اقره
 الاعتراضات اذ لا يستطيع المسئل قياس الجواب بملكات المناقضة فانه يلزم
 فيها الى القول بالاشيرويات الفرق ولذا اقدم عليها وهو بغير وساء الاداء
 في الشادة فاعا حاشا الاداء في الشادة بوجه مخالفة للدهوي لا يحتاج بعد
 فذلك الى ان يتخلص عن عدا ان الشاهد ومصادم المناقضة وهي تختلف

قد روي عن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 انه قال لا يفتن الله
 عبدا حتى يفتن
 نفسه

قد روي عن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 انه قال لا يفتن الله
 عبدا حتى يفتن
 نفسه

قد روي عن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 انه قال لا يفتن الله
 عبدا حتى يفتن
 نفسه

قد روي عن ابن عباس
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 انه قال لا يفتن الله
 عبدا حتى يفتن
 نفسه

[illegible][illegible][illegible]

في هذا الموضع من النص في جنس التماس بين هذه على انما ينبغي ان يكون مناسبا
 لذلك وشال فلهذا وصاف قول الشافعية ان الحكم وحده اما انما يصح عدم اقل من فصل
 على القصد الجسدي الذي قلتم بجمعة ووجدنا باطل عندنا لان الترجيح لا يثبت دون اقله ولا كثر
 فثبت عندنا في خبرين اقوى في الثاني من هذه الاستدلال وحده وانما ثبت وقع العمل وانما ذكرنا
 بالشرع بحث في انتقال العمل الى كلامنا من جهة الاستدلال في اذنبت وقع العمل بالطريقة المذكورة
 بما ذكرنا من الاستدلال في اذنبت وقع العمل بالطريقة مضط على ما يعبر من كلام البعض كانت غاية
 من على الاستدلال التي غاية العمل ان يقبل الى الانتقال وهو رتبة استماع الاستدلال من قبل
 من على ما عليه خري لا يثبت الاستدلال كما اذا قلنا في اذنبت وقع العمل على ما استلزم
 العودية لا يعبر من الاستدلال على الاستدلال من جانب الموضع فان قال السائل لا يستلزم
 على الاستدلال بل على الحقيقة فيقول العمل في كل من خري في رتبة العمل الاول على التسلط
 على الاستدلال البتة فيقول من حكم الى حكم اخر في رتبة العمل الاول كما اذا قلنا على جوارها فان
 الاستدلال الذي لم يرد شي من بدل الكتاب في حيز الكفاية بان الكتاب في عقد معاوضة في كل
 انفس بلا اتفاق او بوجوب الكتاب من اللامع والاشبه الصوف الى الكفاية فان قال الخصم انما قلنا
 ايضا في رتبة العمل في عقد الكفاية لا يوجب العمل في الكفاية وانما اللامع هو نقصان الحكم
 في المرق سبب في العقد فلهذا هو حق من سبب العمل بكتاب في رتبة العمل من حكم
 الى حكم اخر باسناد المذكورة ويعتدل به المعقل لا يوجب نقصان انما الناس المرق او لو كان
 كذلك لما جاز في رتبة العمل نقصان ما يثبت في ثبوت المحرم من جهة المحرم من جهة العمل
 انفس فقد اثبت العمل بالعلم الاول على احتفال الكتاب بافسد الحكم الاخر وهو مبرور اجاب
 نقصان افسد من المرق او يتصل الى حكم اخر وعلة اخرى كافي الاستدلال المذكورة. وينبنا

في هذا الموضع من النص في جنس التماس بين هذه على انما ينبغي ان يكون مناسبا
 لذلك وشال فلهذا وصاف قول الشافعية ان الحكم وحده اما انما يصح عدم اقل من فصل
 على القصد الجسدي الذي قلتم بجمعة ووجدنا باطل عندنا لان الترجيح لا يثبت دون اقله ولا كثر
 فثبت عندنا في خبرين اقوى في الثاني من هذه الاستدلال وحده وانما ثبت وقع العمل وانما ذكرنا
 بالشرع بحث في انتقال العمل الى كلامنا من جهة الاستدلال في اذنبت وقع العمل بالطريقة المذكورة
 بما ذكرنا من الاستدلال في اذنبت وقع العمل بالطريقة مضط على ما يعبر من كلام البعض كانت غاية
 من على الاستدلال التي غاية العمل ان يقبل الى الانتقال وهو رتبة استماع الاستدلال من قبل
 من على ما عليه خري لا يثبت الاستدلال كما اذا قلنا في اذنبت وقع العمل على ما استلزم
 العودية لا يعبر من الاستدلال على الاستدلال من جانب الموضع فان قال السائل لا يستلزم
 على الاستدلال بل على الحقيقة فيقول العمل في كل من خري في رتبة العمل الاول على التسلط
 على الاستدلال البتة فيقول من حكم الى حكم اخر في رتبة العمل الاول كما اذا قلنا على جوارها فان
 الاستدلال الذي لم يرد شي من بدل الكتاب في حيز الكفاية بان الكتاب في عقد معاوضة في كل
 انفس بلا اتفاق او بوجوب الكتاب من اللامع والاشبه الصوف الى الكفاية فان قال الخصم انما قلنا
 ايضا في رتبة العمل في عقد الكفاية لا يوجب العمل في الكفاية وانما اللامع هو نقصان الحكم
 في المرق سبب في العقد فلهذا هو حق من سبب العمل بكتاب في رتبة العمل من حكم
 الى حكم اخر باسناد المذكورة ويعتدل به المعقل لا يوجب نقصان انما الناس المرق او لو كان
 كذلك لما جاز في رتبة العمل نقصان ما يثبت في ثبوت المحرم من جهة المحرم من جهة العمل
 انفس فقد اثبت العمل بالعلم الاول على احتفال الكتاب بافسد الحكم الاخر وهو مبرور اجاب
 نقصان افسد من المرق او يتصل الى حكم اخر وعلة اخرى كافي الاستدلال المذكورة. وينبنا

في هذا الموضع من النص في جنس التماس بين هذه على انما ينبغي ان يكون مناسبا
 لذلك وشال فلهذا وصاف قول الشافعية ان الحكم وحده اما انما يصح عدم اقل من فصل
 على القصد الجسدي الذي قلتم بجمعة ووجدنا باطل عندنا لان الترجيح لا يثبت دون اقله ولا كثر
 فثبت عندنا في خبرين اقوى في الثاني من هذه الاستدلال وحده وانما ثبت وقع العمل وانما ذكرنا
 بالشرع بحث في انتقال العمل الى كلامنا من جهة الاستدلال في اذنبت وقع العمل بالطريقة المذكورة
 بما ذكرنا من الاستدلال في اذنبت وقع العمل بالطريقة مضط على ما يعبر من كلام البعض كانت غاية
 من على الاستدلال التي غاية العمل ان يقبل الى الانتقال وهو رتبة استماع الاستدلال من قبل
 من على ما عليه خري لا يثبت الاستدلال كما اذا قلنا في اذنبت وقع العمل على ما استلزم
 العودية لا يعبر من الاستدلال على الاستدلال من جانب الموضع فان قال السائل لا يستلزم
 على الاستدلال بل على الحقيقة فيقول العمل في كل من خري في رتبة العمل الاول على التسلط
 على الاستدلال البتة فيقول من حكم الى حكم اخر في رتبة العمل الاول كما اذا قلنا على جوارها فان
 الاستدلال الذي لم يرد شي من بدل الكتاب في حيز الكفاية بان الكتاب في عقد معاوضة في كل
 انفس بلا اتفاق او بوجوب الكتاب من اللامع والاشبه الصوف الى الكفاية فان قال الخصم انما قلنا
 ايضا في رتبة العمل في عقد الكفاية لا يوجب العمل في الكفاية وانما اللامع هو نقصان الحكم
 في المرق سبب في العقد فلهذا هو حق من سبب العمل بكتاب في رتبة العمل من حكم
 الى حكم اخر باسناد المذكورة ويعتدل به المعقل لا يوجب نقصان انما الناس المرق او لو كان
 كذلك لما جاز في رتبة العمل نقصان ما يثبت في ثبوت المحرم من جهة المحرم من جهة العمل
 انفس فقد اثبت العمل بالعلم الاول على احتفال الكتاب بافسد الحكم الاخر وهو مبرور اجاب
 نقصان افسد من المرق او يتصل الى حكم اخر وعلة اخرى كافي الاستدلال المذكورة. وينبنا

انما قال السائل ان عندي هذا المذهب من انك في كل المانع نقصان الرق انما قال السائل
 باجماعه حاله بين العباد وكذا لا يردوه فوجب ان لا يوجب نقصان الرق في كل مانع من هذا
 انتقال الى حكم اخر وعلته اخرى كما ترى او يتصل من علته الى علة اخرى للثبات الحكم الاول
 للالثبات العلة الاولى ولم يوجد في نفس السائل الشرعية والتمتع في هذه الوجوه جميعه
 وايضا لان الانتقال هنا يجب ان يكون قاطعاً بحيث في مجلس المناظره ولا يتم ذلك في الرابع
 لان العلل غير ثابتة في نفس الامر فلو جاز الانتقال للعلل لاجل الحكم الاول لم يمتد
 لتسلسل الاله لا يتناهى ثم اورد على هذا ان ايرادهم قد اعتل له علة اخرى للثبات الحكم
 الاول حيث حاشى غمروا للعين للثبات الا انما قال ان ايرادهم غير الذي يحكي وميسر
 قال غمروا وانما هي وميسر فاعلم بالطلاق احد السبعين وقيل الاخر فانتقل الى ايرادهم
 للثبات الا انما الى علة اخرى وقال فان ايرادهم في بالشر من المشرق فانتقل بها
 من المغرب فثبت غمروا وسكت فاجابنا لمصر عن بقية الروايات قليل عمن للمعين
 يست من هذا القبيل لان الحجج الاول كانت لازمة حقة ولكن لم نعظم للمعين رواه ائمة
 القليل ان يعتدل في ايماننا واما قبل الطلاق وقيل عليك ان تبيت ابي يعقوب
 من غير انه يرحم لموتى باعادة النجوة فيقول الا انما نقل دون الاشتهاد من الجبال فانه كما
 احسب انك لا تعلم ان لا يتأمن في حقائق المني والوقفة فنعظم الربا النجوة انظاره ولا اشتباه
 فيقتل مجلس المناظره وميسر فزن بانهم ثم لما فرغ المصريح عن بحث الاو لا رتبة الاوامر
 بحث بعد ابحاثه بالادلة وحققت في السابق ان موضوع علم الاصول على الذم في التمسك
 هو الاو لا والاحكام جميعه ما قبل الاخره عن الاول شرح في الثاني فقال **صل** ثم جلد
 ثابت في التي سبق فذكر على باب قياس يعني الكتاب واسته ولا جماع عتبات

على قوله
 انما قال السائل ان عندي هذا المذهب من انك في كل المانع نقصان الرق انما قال السائل
 باجماعه حاله بين العباد وكذا لا يردوه فوجب ان لا يوجب نقصان الرق في كل مانع من هذا
 انتقال الى حكم اخر وعلته اخرى كما ترى او يتصل من علته الى علة اخرى للثبات الحكم الاول
 للالثبات العلة الاولى ولم يوجد في نفس السائل الشرعية والتمتع في هذه الوجوه جميعه
 وايضا لان الانتقال هنا يجب ان يكون قاطعاً بحيث في مجلس المناظره ولا يتم ذلك في الرابع
 لان العلل غير ثابتة في نفس الامر فلو جاز الانتقال للعلل لاجل الحكم الاول لم يمتد
 لتسلسل الاله لا يتناهى ثم اورد على هذا ان ايرادهم قد اعتل له علة اخرى للثبات الحكم
 الاول حيث حاشى غمروا للعين للثبات الا انما قال ان ايرادهم غير الذي يحكي وميسر
 قال غمروا وانما هي وميسر فاعلم بالطلاق احد السبعين وقيل الاخر فانتقل الى ايرادهم
 للثبات الا انما الى علة اخرى وقال فان ايرادهم في بالشر من المشرق فانتقل بها
 من المغرب فثبت غمروا وسكت فاجابنا لمصر عن بقية الروايات قليل عمن للمعين
 يست من هذا القبيل لان الحجج الاول كانت لازمة حقة ولكن لم نعظم للمعين رواه ائمة
 القليل ان يعتدل في ايماننا واما قبل الطلاق وقيل عليك ان تبيت ابي يعقوب
 من غير انه يرحم لموتى باعادة النجوة فيقول الا انما نقل دون الاشتهاد من الجبال فانه كما
 احسب انك لا تعلم ان لا يتأمن في حقائق المني والوقفة فنعظم الربا النجوة انظاره ولا اشتباه
 فيقتل مجلس المناظره وميسر فزن بانهم ثم لما فرغ المصريح عن بحث الاو لا رتبة الاوامر
 بحث بعد ابحاثه بالادلة وحققت في السابق ان موضوع علم الاصول على الذم في التمسك
 هو الاو لا والاحكام جميعه ما قبل الاخره عن الاول شرح في الثاني فقال **صل** ثم جلد
 ثابت في التي سبق فذكر على باب قياس يعني الكتاب واسته ولا جماع عتبات

وذهبوا لقسمة الثاني من السبب وفيه فائدة الاقران من قوله لا تقتضيان الى السبب كقول
المراد في قوله فاذ كان كل واحد منهما سبب لنفسه فكيف يوجب في ذاته السوق والقوة
فكل منهما يوجب لنفسه ما هو عليه ويوجب فعل الذات لكنه ضاف الى السوق والقوة لان
المراد لا يقتضيان ما فيهما ايسا فاذ كان احد سببا فاذ كانا معا فلهذا لم يثبت ما كان له حكم
في ذاته فكيف الى هذا العلم فيخرج الى قول المل في قوله ضمان المراد وفيه ولا في خارج
الى قوله لا يشترط فلا يكون مضافا اليه انما يخرج من ان يثبت ولا يجب عليه الكفارة والتمسك
واليمين بما قد بين ان الفعل واحد لا فعلين كما لا بد ان يفي كلامه بالطلاق والتعلق بان
يقول ان ضمانات المراد فانت طابق وانتهى في معنى سببا بما لا يكتفى به ولا يجوز ان يوجب
القسمة ثم انك من السبب بما كان سببا بما كان لا يبين شرفا له بل لا يكون قد اخرج
الى الكفارة في اليمين بل هو على خلاف في اليمين فليقل ان ما من من حيث وجوبه في حيث
ان يجب الكفارة ولا في اليمين بل هو على خلاف في اليمين فليقل ان ما من من حيث وجوبه في حيث
بما بما انما اعتبر انما في اليمين في الشان في روح اليقين بان في منطق بالشرط سبب في
الكفارة في الخارج في الحال ولكن الحكم على في ضمان من حيث وجوده بشرط كمال في الوجه والحق
وكن في القيمة في معنى في اليمين من سببا في خاص بل بما في اليمين في القيمة في معنى في اليمين
خال من حيث شبهة في معنى في اليمين من سببا في خاص بل بما في اليمين في القيمة في معنى في اليمين
فليس في معنى في اليمين من سببا في خاص بل بما في اليمين في القيمة في معنى في اليمين
التعليق عندنا لا عند وقدر ما اذا قال المراد ان دخلت المراد فانت طابق
فمطلقا انما يشترط في وجوبه في اليمين من سببا في خاص بل بما في اليمين في القيمة في معنى في اليمين
ووجه دخول المراد لمطلق عندنا وتعلق عند فزع لان عند لم يوجد قوله ان

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ایں اقسام کے ارشاد

منها في ما لا يرد في حكم
علم من غير ان يكون
 العلم من غير ان يكون

منها في ما لا يرد في حكم
 العلم من غير ان يكون
 العلم من غير ان يكون

منها في ما لا يرد في حكم
 العلم من غير ان يكون
 العلم من غير ان يكون

على ما قال وانما يعرف الشرط بيمينته كخوف الشرط مثل قوله من خلت العدا غانت
 طالق وقضية يمينه على ان يمينته الشرط الانكسار بحيث يمين الشرط قاطعاً ولا يرد عليه الشرط
 ان يمينه يكون نعمتي الشرط كقوله المرأة التي تزوج باطالق فثابتاً يمينه الشرط لا يرد عليه
 والصرف في النكحة هي الامارة باليمين لا الشارة لان النكحة انما هي معرفة بالام طالق
 او خلع وصرف التزوج في النكحة وهو مقتضى في النكاح يصح ولا على الشرط كما قال
 ان تزوجت امرأة فهي طالق ولو وقع في المعين بان يقبل هذه المرأة التي تزوجت في
 طالق لما صح ولا على الشرط لان الصرف في النكاح انما هو الشارة في النكاح في الصرف
 من الصرف فثابتاً قال في هذه المرأة طالق فيما عوفي الاجابة ونفس الشرط لا يجمع التزوج
 المعين غير المعين حتى لو قال ان تزوجت امرأة فهي طالق او ان تزوجت هذه المرأة
 في طالق يقع الطلاق بالتزويج في العوضتين ولو ارجع العلامه هي بايعت ولو تزوجت
 غير ان تطلق ثم وجب ولا وجود فتقيد ما يرد في الوجود واختار من السبب في وجوبه في الشرط
 ولو لم يكن غير ان تطلق به وجب له طلاق من العلة ولا وجود واختار من شرطه لا لا احصان
 في باب الزنا فانه حلاله للزوم وبه جارية عن كون الزنا حراماً لا كما قال على بن يحيى صحيح مرق
 ثمانية طلاق في سائر الاحكام والحرية لتكليف العقوبة وانما العدة هي في الاسلام وانما طلق
 بالانكاح يصح وانما حلاله علامته لا شرط لان الزنا لا يثبت الا باليمين فثابتاً لا عقاباً ولا لزم
 على احصان كحديث بعده او لو وجد الاحصان بعد الزنا لا يثبت بوجوده الزعم وعده كونه
 علامه وبها قالوا فثابتاً عبارة عن حال في الزنا في تعيينه لا في ثبوت النكاح لا في الزنا
 وهو مسمى كونه علامته وبه جارية بعض المتأخرين فثابتاً لا شرطاً لوجوب الزعم لان الشرط
 ما يرد في عليه وجود الحكم والاحصان بعده فثابتاً لا انكاراً ولا لزم له كونه كونه

منها في ما لا يرد في حكم
 العلم من غير ان يكون
 العلم من غير ان يكون

منها في ما لا يرد في حكم
 العلم من غير ان يكون
 العلم من غير ان يكون

منها في ما لا يرد في حكم
 العلم من غير ان يكون
 العلم من غير ان يكون

في حق احكام الآخرة لا في حق نفع في حقه وانما قلنا بل لا نرم او الالة لو استوفى حق بعضي
ولم ينفذ في الاسلام بعد ما عقل لم يترن امراته ولو لم يره الا واد كان استناعه فزاد ان كان
قبيل ما لا يحل عنه وكما لا يحل ليعمل عضوها بما هو مفسد انشا في طلاقها باكثر من مرة فيسعى لوارثها
تعتبر بدو عن علي بن حنيفة ومحمد بن في حق احكام الدنيا والآخرة فحق تبيين منه امراته ولا يرث
من اقارب المسلمين ولكن لا يثبت له ثمنه ثلثه في قبيل البهائم ولو قتلها من يدرى ذلك
عاشي في كالمرة وحنبل في يوسف والشافعي في حق احكام الدنيا والآخرة من
وانما حكنا اية بما تارة في قوله تعالى وما هو الا من امر من اي بين كونه حسنا في زمان
وقد عاين في زمانه وبقا به وبقسم الثالث كالتسوية ونحوها يصح منه الا واد من غير لزوم عدة
وتمان فان شرب فيه لا يجب تامر وبنسب فيه وان افسده لا يجب عليه القضاء ولا في حقه
بلا واد بل لا نرم عليه في حق شخص لم يترن امراته واد بانها يشق فذلك بعد ما يلحق بها
من حقها في حق الزوج ان كان نعماء عضوا فقبول ابيته والعدة قد تصح مباشرة
بما شرع بعض من غير رضا الولي وان لم يترن بعد ما يترن المراجعة وفي القصر بعض الذي لا يشق
تفص ينادي كالطلاق والوصية ونحوها من استباق والصدق والبيعة والمهر من قبل صلا
فان من انما تلك من غير رفع اليد والى ولكن قلنا في حق الزوج ان طلاق بعضي وانما واد
اي حابة الا ترى انما اذا سلمت لم يترن بعض على الاسلام فان لم يفرق بينهما لم يترن طلاق
عن علي بن حنيفة ومحمد بن وانما قد تمت الفرقة بينه وبين امراته ولو طلاق فحقه يحس وقاد
كان يتجوز بانما صحت امراته وطلبت الترخيم كان ذلك طلاقا عنه لبعض تعلم ان حكم
الطلاق ثابت في حقه عند الحاجة ونحوها هو القسم الثاني من قسم السواوس هو قوله في
الامر بينناي بين النفع والضرر كالبيع وكونه ملكه بولي الولي فان ابيع ونحوه من السواوس

فان كان طلاقا في حق الزوج ان كان نعماء عضوا فقبول ابيته والعدة قد تصح مباشرة
بما شرع بعض من غير رضا الولي وان لم يترن بعد ما يترن المراجعة وفي القصر بعض الذي لا يشق
تفص ينادي كالطلاق والوصية ونحوها من استباق والصدق والبيعة والمهر من قبل صلا
فان من انما تلك من غير رفع اليد والى ولكن قلنا في حق الزوج ان طلاق بعضي وانما واد
اي حابة الا ترى انما اذا سلمت لم يترن بعض على الاسلام فان لم يفرق بينهما لم يترن طلاق
عن علي بن حنيفة ومحمد بن وانما قد تمت الفرقة بينه وبين امراته ولو طلاق فحقه يحس وقاد
كان يتجوز بانما صحت امراته وطلبت الترخيم كان ذلك طلاقا عنه لبعض تعلم ان حكم
الطلاق ثابت في حقه عند الحاجة ونحوها هو القسم الثاني من قسم السواوس هو قوله في
الامر بينناي بين النفع والضرر كالبيع وكونه ملكه بولي الولي فان ابيع ونحوه من السواوس

٢٨٦

فان كان طلاقا في حق الزوج ان كان نعماء عضوا فقبول ابيته والعدة قد تصح مباشرة
بما شرع بعض من غير رضا الولي وان لم يترن بعد ما يترن المراجعة وفي القصر بعض الذي لا يشق
تفص ينادي كالطلاق والوصية ونحوها من استباق والصدق والبيعة والمهر من قبل صلا
فان من انما تلك من غير رفع اليد والى ولكن قلنا في حق الزوج ان طلاق بعضي وانما واد
اي حابة الا ترى انما اذا سلمت لم يترن بعض على الاسلام فان لم يفرق بينهما لم يترن طلاق
عن علي بن حنيفة ومحمد بن وانما قد تمت الفرقة بينه وبين امراته ولو طلاق فحقه يحس وقاد
كان يتجوز بانما صحت امراته وطلبت الترخيم كان ذلك طلاقا عنه لبعض تعلم ان حكم
الطلاق ثابت في حقه عند الحاجة ونحوها هو القسم الثاني من قسم السواوس هو قوله في
الامر بينناي بين النفع والضرر كالبيع وكونه ملكه بولي الولي فان ابيع ونحوه من السواوس

تختار الاتفاق وتضمن فيه سواء توافقا في يوم من رمضان فلو كان قبل الزوال لم يرد
انقضاء ولو كان بعده لا يؤثر في الصبح وفي الكيفية كما في اشتراط الحمل لا في العقد فخل فيه كذا
المعنى من السنين اثنا عشر وادخل في الصبح فقام أكثر من عمل فقام اكل فبقيته او وضاع في حق
الملك فبقيته بعد البلوغ عطف على ما قبله وانه وجب خلافه في بعض فبقيته صراحتا على
الاطعام شيئا بعض كلاس الكلام العقل لا يوضعه بكلام الماهرين في قوانين كالعصيان في وجوده
العقل فكل العقل على ما قال هو كالعصيان العقل في كل الاحكام حتى لا يمنع من العقل
والفضل فبقيته ما دامت اسلاسة فلو كان في غير وقت اشتراط عبده ولا يمنع من قبول التبع
يصح من نصبي كمن يبيع العدة فلا يصح طلاق امرؤ ولا اعتاق عبده فاسلوا ولا يبيعه
ولا اشتره بدون ان يقر ولا ياطالب في تركه ان يبيع المبيع ولا يقر عليه باي تباع الا ان
ياخذ منه شيئا او يور عليه اشتافا فان كان كذلك فينبغي ان لا يور او ان يعتقه بضان ما يستملك
من السلوان فاجاب عنه بقوله ما ضمان ما استملك من السلوان فليس بعبدة وكونه صديقا
او عبدا او متوفيا لا ياتي في عصمة المثل ضمان المثل ليس بطريق العدة بل بطريق جرح
فان من المثل المصوم وعصمة من دخل من اجل كون بستانك صديقا او متوفيا فاختلاف
حقوق السفان ضمانا ناهي عن الاختلاف ودون الحال فثبت وقوف على كمال العقل
ويوضح عنه الخطاب كالصبي في الاجاب عليه العبادات ولا يثبت في عقد الموقوفات
ويؤتي عليه كالموتى على ما في نظره لا ينفق عليه ولا يولي على غيره ولا يملك والارباب وعطف
اموال الناس في اماكن نصبي كذلك والاشيان عطف على ما قبله ووجه من هو في اماكن نصبي
لا يأتى عليه بغيره فبقوله لا ياتي في عصمة المثل المصوم ولا يور عليه ولا ينفق ولا يولي
الرجوع من حق الله ثم خلاصة العلو والعدم فانما يدل على جرح القضاء لا في اشتافا فان كان

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱. **مجلس**
 ۲. **مجلس**
 ۳. **مجلس**
 ۴. **مجلس**
 ۵. **مجلس**
 ۶. **مجلس**
 ۷. **مجلس**
 ۸. **مجلس**
 ۹. **مجلس**
 ۱۰. **مجلس**
 ۱۱. **مجلس**
 ۱۲. **مجلس**
 ۱۳. **مجلس**
 ۱۴. **مجلس**
 ۱۵. **مجلس**
 ۱۶. **مجلس**
 ۱۷. **مجلس**
 ۱۸. **مجلس**
 ۱۹. **مجلس**
 ۲۰. **مجلس**
 ۲۱. **مجلس**
 ۲۲. **مجلس**
 ۲۳. **مجلس**
 ۲۴. **مجلس**
 ۲۵. **مجلس**
 ۲۶. **مجلس**
 ۲۷. **مجلس**
 ۲۸. **مجلس**
 ۲۹. **مجلس**
 ۳۰. **مجلس**
 ۳۱. **مجلس**
 ۳۲. **مجلس**
 ۳۳. **مجلس**
 ۳۴. **مجلس**
 ۳۵. **مجلس**
 ۳۶. **مجلس**
 ۳۷. **مجلس**
 ۳۸. **مجلس**
 ۳۹. **مجلس**
 ۴۰. **مجلس**
 ۴۱. **مجلس**
 ۴۲. **مجلس**
 ۴۳. **مجلس**
 ۴۴. **مجلس**
 ۴۵. **مجلس**
 ۴۶. **مجلس**
 ۴۷. **مجلس**
 ۴۸. **مجلس**
 ۴۹. **مجلس**
 ۵۰. **مجلس**
 ۵۱. **مجلس**
 ۵۲. **مجلس**
 ۵۳. **مجلس**
 ۵۴. **مجلس**
 ۵۵. **مجلس**
 ۵۶. **مجلس**
 ۵۷. **مجلس**
 ۵۸. **مجلس**
 ۵۹. **مجلس**
 ۶۰. **مجلس**
 ۶۱. **مجلس**
 ۶۲. **مجلس**
 ۶۳. **مجلس**
 ۶۴. **مجلس**
 ۶۵. **مجلس**
 ۶۶. **مجلس**
 ۶۷. **مجلس**
 ۶۸. **مجلس**
 ۶۹. **مجلس**
 ۷۰. **مجلس**
 ۷۱. **مجلس**
 ۷۲. **مجلس**
 ۷۳. **مجلس**
 ۷۴. **مجلس**
 ۷۵. **مجلس**
 ۷۶. **مجلس**
 ۷۷. **مجلس**
 ۷۸. **مجلس**
 ۷۹. **مجلس**
 ۸۰. **مجلس**
 ۸۱. **مجلس**
 ۸۲. **مجلس**
 ۸۳. **مجلس**
 ۸۴. **مجلس**
 ۸۵. **مجلس**
 ۸۶. **مجلس**
 ۸۷. **مجلس**
 ۸۸. **مجلس**
 ۸۹. **مجلس**
 ۹۰. **مجلس**
 ۹۱. **مجلس**
 ۹۲. **مجلس**
 ۹۳. **مجلس**
 ۹۴. **مجلس**
 ۹۵. **مجلس**
 ۹۶. **مجلس**
 ۹۷. **مجلس**
 ۹۸. **مجلس**
 ۹۹. **مجلس**
 ۱۰۰. **مجلس**

الوراثة ملازمه بمالكه يكون من غير سبب المحرقة بقدر ما يتعلق بصيانة الحق اى حق الترخيم والوراثة
 ويكون المرض محررا من قدر الدين الذى يوجب "تخريم" من ثلثين الذى يوجب الوراثة
 ولكن لا سلقا قبل انفاصل الموت ويموت من فذلك المرض فنجاء يكون محررا والدين
 مستند الى اولى ايقال عند الموت ان محررا من التصرف من اول المرض حتى المائتة
 متعلق بقدر ما يتعلق بصيانة الحق اى انما يراد بالمرض فيما يتعلق بحق الفير ولا يورث
 فيما يتعلق بحق غيرهم ووارث كالكناع بمولش فانه من المحررات الاصلية ويصح تعلق
 فيما يفضل شيئا يفسد في الحال كل تصرف يكتل الفرع كالبته والتماكة وهو البيع باقل القيمة
 اذا لموت شكوك في الحال وليس خصه من التصرف في الحال ضرر باه فبني ان يصح
 من ثمة تنص ان يتبع اليا الى التخص عند تحقق الراجعة ولا يكتل الفرع قبل كالمعلق
 بالموت وهو كالمالك لاعتاق اذا وقع على حق غيرهم ووارث بان يمتنع عبدا من الميراث
 بالدين او يمتنع عبدا قيمته يزيد على الثلث فحكم هذا الممتنع حكم الميراث قبل الموت فكل واحد
 في جميع الاحكام المتعلقة بالترس من المالكات وابدالموت يكون حرا ويا سمي في قيمته لغيره
 والورثة واما ان كان من المالك فاد بالدين او يمتنع من الثلث فينفذ الممتنع في الحال
 لعدم تعلق حق احد به بخلاف اعتاق الراس حيث ينفذ جواب سوال مقدره بان حكم
 كمتهم الاعتاق لانه في الحال اذا وقع على حق غيرهم او وارث وصح ذلك جوازهما
 الراهن عليه هو ما يتعلق به حق الترس فاجاب بان اعتاق الراهن ان ينفذ لان حق
 الترس في اليد دون الرقبة اى في الرقبة يلقى حق الترس وصحة الاعتاق ينبغي عليه شخص
 وانفاس مخطوف على ما قبله وكرها بعد المرض لانه لما بر من حيث كونه عذرا وبالكيفية
 الالهية لا الهية الوجوب والالهية الادا وان كان ينبغي ان لا تقطع بها الصلوة والصوم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۲۹۳

والله اعلم بالصواب

[illegible]

فإن الطهارة للصلاة شروط في فوت الشروط فوش لا داود وما دافق فيه القياس النقل
وقد جعلت الطهارة عن شأها شروطا للصوم أيضا بخلاف القياس في الصوم ما يتأدى بالشر
والجواب فيمنع في أن يتأدى ببعضه فيفاس الصوم لا فيص وقد تقدم من ههنا أن لا توافي
الصلاة والصوم في حال الحيض والنفاس فانها لا بد أن يفرض بين قضاءهما وجهان
شروط الطهارة في خلاف القياس فلم يتعد إلى القضاء ما يتلوا في قضاءه وقضاء الصوم
عشرة أيام في ما بين أحدهما عشرة أيام فيقرب من أن يفرض أن يبيح الصوم في نفاس شهر
وصحان كما قطع أنه لا يتلوا به الحكم الشرع إلا في الخارج فيه قضاء الصوم شرعا وفي
أحد شهره ما لا يخرج في خلاف الصلاة فان في قضاء صلاة عشرة أيام في كل عشرة
يوما ما يقتضي إلى الحج نال الفلحة التي في حالات حطفت على ما قبله وقبها عزلا لا حولها في
الساوية وأما في ما لا يتلوا في الأحكام التي ما في ذلك حتى بطلت الزكوة وسائر العترة
وأما قصر الزكوة وأولادها لو لم يجرم ثم ما عبادة لا يتلوا في الفعل الميت فيجوز
الولي كما عزم الشافعي رحمه فذلك لما سجدوا ولا بد من الاستبراء والتقصير ومنها لا داود
وإن المال في تسامى بالصلاة والصوم في البطالة والاعتق على ما لا خلاف في شأن
أنه عاقد في صله كرحان شاء اعتد به بعد له وكنته وبها هو حال حتى أنه لم يخلص أصلا
فلا يجزى له أن يكون حلالا فيكون على الزكاة على الزكاة إلى الأول بغيره وأما في غير ذلك
غيره فإن كان حراما متعلقا بالاعتق حتى في حقه كالمكرهون يتلوا في حق الزكاة ولا سجد
يتلوا في حق الشجرة والبيع يتلوا في حق الشجرة والودعة يتلوا في حق البيع والودعة
بذلك لا يعان إلا أنه إذا صاحب على أولاد في حق الزكاة وقيل على الزكاة ما لا بد
فإن كان في حاله من شجرة الذرة حتى ينضم إلى الالف متعلقا وما لا بد من الزكاة

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

النفيل لخصه المترك بالافلاك فيلسف منصور لا يوجب في الدنيا خلافا بين اولاده واما
يخذه في الآخرة فلهذا لا يوجب في الدنيا من قال لا يوجب في الدنيا الكفارة بالدين
عن الميت الفيلساف من قال لا يوجب في الدنيا الكفارة بالدين فان الكفارة هي ثمرة الموت في الآخرة
فانما هو الميت في الدنيا من حيث هو في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
من علة الحيرة فان من حيث هو في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
بدون الكفارة فانه يصح وقال الفيلساف عن الميت الفيلساف ان الموت لم يشرع من اجل الله
ولم يشرع من اجل الله فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
بل من ثم كفل عنه رجل فانه يصح وان لم يكن الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
كله لم يشرع من اجل الله فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
في الحال فلما صحت وطالبته صحت الكفارة فانه لا يوجب الكفارة في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
الاصل من مواعيد الحيرة في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
واشار الى الثاني فانه كان حاله في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
فانه لم يشرع من اجل الله فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
لا بد ان يشرع من اجل الله فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
عن الموت فانه لا يشرع من اجل الله فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
بناهم وسلم بوجوبه بسبب حس العاشق له وانه قد يرضى في من عيشه
في الدنيا وانه قد يرضى في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
من اجل الفيلسوف وانه لا يشرع من اجل الله فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا
من الكفارة من علة الحيرة فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا فانما هو الميت في الدنيا

[illegible][illegible]

۱. قیوم قیاس
 ۲. قیوم قیاس
 ۳. قیوم قیاس
 ۴. قیوم قیاس
 ۵. قیوم قیاس
 ۶. قیوم قیاس
 ۷. قیوم قیاس
 ۸. قیوم قیاس
 ۹. قیوم قیاس
 ۱۰. قیوم قیاس

فوق علیہ السلام
رضی اللہ عنہما اوت
لکھنؤ

المولى الى الاولاد بعد الكفاية وكذا فاما الكفاية عين وفادى حال واف ليدل الكتاب على
المولى حيا يورثى الوفا وورث الكفاية الى المولى لما في تال حصول الجرح حتى يكون المولى عين
بغير المورث وحيث ان الاولاد المولودون والاشترتون في حال الكفاية وحيث ان في آخر خبر كان
اجزا اجبا تامة فاعلمنا عن فادانا لا تامة لم ترك وفادالاشترتي لاولاد وان كبير الوفا وورثوه
الى المولى وقلنا مسطوف على قوله ببيت اتي ولما قلنا انفس المورث الزوجاني عدة انفسهم
فك الزيج في عدة ولما كان هو المخلط الى النسل بخلاف فادانا كانت للمرأة حيث لا ينسبها
زوجا لاننا ملوك رقة نطلت اليها المملوكية بالموت ولما لا تكون عدة على بعدا وقال
اشافعي ينسبها زوجها لانه انفسه زوجا لغيره لانه ينسبها لغيره لانه ينسبها لغيره لانه ينسبها
باسباب غلظك والاصح لما في كفاية القصاص من حيث ان يكون مسطوف على انقضى بالآية
ينسب بقى ليست انقضى به المآلة والاصح لما في كفاية القصاص من حيث ان يكون ابتداء لولا
وضع مبتدأ او خبرا فاداروه بقرين انقضى به المآلة وانما يكل القصاص بما لا يصح
الاشترج عقوبة ليدرك انما وهو تنقضي الصدور لاولاد وبيع شر القاتل ووقعت المآلة
على اولادهم وقلنا انما عجز بها فاداروه القصاص للموت ابتداء لان ثبت ليست
اولادهم مثل الميراث المحقوق والسبب ان القصاص ليس لان لم تفت حياته فكانت المآلة في
في حقه من وجه فصيح وهو الميراث باعتبار ان سبب النقطة المورث وهو المورث قبل
الميراث لان الحق باعتبار نفس الواجب المورث وقال ابو حنيفة ربح ان القصاص غير
سورث اى لا يثبت على وجه تجري فيه مام المورث مثل ثبت ابتداء المورث لما قلنا ان
الغرض من كراهة ميراثه انما كان حتى واسدال الكيل التجري فثبت لكل واحد سبب الكمال
كولاية الاصلاح للاخوة ولما قلنا استوفى الاثر الكبير قبل كبر الصغرى يجوز زواجها لانها اذا كان

[illegible]

۱۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۲۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۳۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۴۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۵۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۶۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۷۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۸۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۹۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔
 ۱۰۔ اے اللہ! میری زندگی میں جو کچھ ہو گیا ہے اس میں تیرا ہر کام ہے۔

کچھ لوگ تو یہ بھی کہتے ہیں کہ اگرچہ یہ سب باتیں سچ ہیں مگر یہ تو صرف ایک طرف سے دیکھنا ہے۔ دوسری طرف سے دیکھیں تو یہ باتیں بالکل مختلف نظر آتی ہیں۔

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنَ الْغَالِبِينَ﴾

[illegible][illegible]

تلاوة القرآن

فکر سوچو، استفسار کرو، پتہ چلیں اور پتہ پاؤ۔

[illegible][illegible][illegible]

To: www.al-mostafa.com